

قراءات في علم الجمال
حول
(الاستطيقا النظرية والتطبيقية)
Reading of Aesthetics
(Theoretical & Applied)

القيمة الجمالية والالتزام

دكتور
محمد عزيز نظمى سالم



P.t.2 الجزء الثاني Con. Ency. of Aesthet

0157197



Bibliotheca Alexandrina

الشاعر
مؤسسة عبد الحليم
٤٨٣٩٤٧٢ - الإسكندرية

قراءات في علم الجمال

حول

(الاستطيقا النظرية والتطبيقية)

Reading of Aesthetics

(Theoretical & Applied)

القيمة الجمالية والالتزام

دكتور

محمد عزيز نظمي سالم

P.t.2 الجزء الثاني

Con. Ency. of Aesthetics

١٩٩٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الحق سبحانه وتعالى:

﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ (٤) رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا

بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ (٥) إِنَّا زِينَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا

بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ (٦)﴾

(سورة الصافات: آيات ٤، ٥، ٦ مكية)

شكر وتقدير

أسجد لله سبحانه وتعالى شاكراً إياه وكذا
أساتذتي الأجلاء الأفاضل بكل تقدير، وأخص كذلك
مؤسسة شباب الجامعة بالإسكندرية لتعاونها طوال ربع
قرن !

المؤلف

إهداء

إلى مصر الحضارة والتاريخ والفن والإبداع والعطاء والبطولة والمعرفة... إلى
مصر المكرمة المحرومة التي وهبها الله من الخيرات والتيل الكثير... إلى مصر
الماضي والحاضر والمستقبل، عبقرية الزمان والمكان والإنسان... إلى مصر القيم
والدين والأخلاق والعلم والحرية والسلام... أهدى إليها حباً وعرفاناً بعض
إبداعي الجمالي تواصل لأجيال رواد التنوير، .. وحملة مشعل الحضارة
والفكر والثقافة والفن والأدب بعد رحلة العمر القصيرة والمعاناة طوال سنوات
الدرس والمرض والصراع من أجل إرساء قيم الحق والخير والجمال في الحياة
والخلود، والبعث.

الإسكندرية ١٩٩٥ م.

المؤلف

دكتور محمد عزيز نظمى سالم يوسف

تصميم

تعرفت على ملامح هذا النوع من الاهتمام الدراسي في مجال فلسفة الفن وممارساته منذ أربعين عاماً ووجدت الطريق بعد ذلك بفضل رواد أوائل في هذا المجال سواء في الأدب وأجناسه أو الفن وأشكاله وتزودت من خلال دراستي الجامعية بكليتي الآداب والفنون بمعرفة مكتسبة وخبرة ومنهج وكان التنظير الفلسفي بالإضافة إلى الممارسة الإبداعية والتذوقية متصلاً طوال السنوات وتبين لي بعدما أضاء الطريق أمامي أساتذة أجلاء بمصرنا وغيرهم ممن ترأست معهم بالخارج.

وخطوت بعد سنوات التحصيل مجال الدرس والتعليم فكان الطريق ولا يزال تكتنفه المشقة والمعاناة، لكن الإيمان يصنع المعجزات فعلى الرغم من شراسة المرض والصراع معه وجدت الخلاص في العمل والدرس وكانت الدراسات الاستيطيقية بمثابة شفاء النفس فأثرت في السنوات الباقية أن أعطى بعضاً من المعرفة ومحاولة للتأمل في علم الجمال سواء كان ذلك في الاستطيقا النظرية أو التطبيقية وبذلت جهداً بين جامعات الزقازيق وحلوان والمنيا وعين شمس وطنطا والإسكندرية وقناة السويس وأكاديمية الفنون الكثير. من أجل التعريف بهذا اللون من المعرفة المتواضعة متعاوناً في ذلك ومسترشداً بأساتذتي الكبار ويزملائي المجتهدين وبأبنائي وتلاميذي الواعدين.

وتأني هذه الصفحات من خلال طبعة الكتاب تحتوي على موضوعات جادة وجديدة... مؤكدة أهمية هذا اللون من الدراسات الجمالية ومحاولة التفسير لإشكالياتها التي تتصل بالجمال والقيم والإبداع والتذوق والتقدير وارتباط الفن بالإنسان والمجتمع والواقع والبيئة والدين والحضارة.

وكاتب هذه السطور يزعم فيما يرى وقد يختلف فى المقولة مع أصحاب
الرأى الآخر إلا أن الخلاف فى الرأى لا يفسد للود قضية، فالكل يسعى إلى
محاولة التعرف والاقتراب من اليقين والحقيقة.

وليس أدل من الخلاف الذى قام بين «أثنين سورينو E. Souriau» وبين
«شارل لالو Ch. Lalo» حول الخلاف فى الرأى بالنسبة لموضوع الاستطيقا
بين النظرية والتطبيق. فالرأى الأول يزعم أن موضوع الاستطيقا هو قيمة العمل
الفنى كما ضمن ذلك سورينو رأيه فى كتابه L'avenir de l'esthétique
(1929) بينما يزعم La Lo بأنها تعنى بأصول النظرية الجمالية والقيمة والتجربة
الجمالية أساساً.

وكأى علم معرفى يقبل وجهات النظر والتفسيرات المختلفة فإن التعرف
على دراسات وأبحاث نظرية وتطبيقية ومحاولات تنظيمية مستقبلية تعطى
للدارس وللأستطيقا مزيداً من الثراء والقيمة المنهجية وأكاد أزعم أيضاً أن بعض
ألوان المعرفة والممارسة التطبيقية تقترب من مجال الاستطيقا فيما يتصل
بإشكالياتها الأساسية كالإبداع الفنى والتذوق والحكم والنقد فثمة محاولات
من جانب علماء النفس أو علماء الاجتماع أو علماء الأثنروبولوجيا أو علماء
البلاغة والنقد للاقتراب من الاستطيقا.

ومنذ محاولة بومجارتن صاحب مصطلح الاستطيقا (١٧١٤/١٧٦٢م)
الذى أشار إليه فى مؤلفه بنفس المصطلح عام ١٧٥٠م ثم عام ١٧٥٨م خلال
القرن التاسع عشر.

تبذل الجهود العلمية المتخصصة فى الجامعات بالخارج وبشرقنا وبمصرنا
نحو إرساء قواعد هذا العلم والمعرفة التى ترقى بمستوى البحث والدرس فى

مجالات الفنون والآداب جميعاً إضافة للثقافة وللحضارة للمجتمع الإنسانى .
ويشتمل هذا الكتاب على الموضوعات والأبحاث الآتية: التى استمر
إعدادها على الوجه المبين:

- أولاً : الفن بين الدين والأخلاق ١٩٩٢م
ثانياً : القيمة الجمالية والالتزام ١٩٩٢م
ثالثاً : الجمالية وتطور الفن ١٩٩٢م
رابعاً : جماليات مستقبلية (نحو علم جمال موسيقى) ١٩٩٣م
خامساً : نظريات الإبداع الفنى. ١٩٩٣م
سادساً : الفن والبيئة والمجتمع. ١٩٩٣م
سابعاً : دور الفن فى التغير الثقافى. ١٩٩٤م
ثامناً : المدخل إلى علم الجمال ١٩٩٤م
تاسعاً : (النظرية الجمالية عند افلاطون وأهم للمراجع والمصادر فى الاستطفا) ١٩٩٤م
عاشراً : مصطلحات جمالية ونقدية. ١٩٩٥م

ومجموع هذه الموضوعات بمثابة موسوعة مختصرة للاستطفا (علم
الجمال) فى مجالها النظرى والتطبيقى).

ونردف الدراسة بثبت بأهم المصادر والمراجع العربية والأجنبية. ولعل
القارئ يجد الفائدة المرجوه.

والله ولى التوفيق،،،

المؤلف

دكتور. محمد عزيز نظمى سالم يوسف

مايو ١٩٩٥م

القيمة الجمالية والالتزام

الجزء الثاني

١٩٩٢

القيمة الجمالية

عولج موضوع الالتزام بالقيم بين المشتغلين بالدراسات الاستطيقية معالجة مستفيضة إلا أن وجهات النظر اختلفت فيما بينها اختلافا كبيرا، ولقد (١) انعكست اتجاهات النزعة السوسولوجية والنزعة السيكلوجية والنزعة الاستطيقية على تناول موضوع القيم بصفة عامة والقيم الجمالية وارتباطها بالقيم الدينية والخلقية بصفة خاصة.

ومن خلال التعرف على الأصول الفلسفية للمدارس والنزعات الفنية الحديثة والمعاصرة يتضح لنا خصائص نسق القيم لديها وموقف فلسفة الجمال من مشكلة حكم القيم Value Judgement، وتبين أيضاً أهمية دور القيم الدينية والقيم الخلقية فى تقييم الحكم الجمالى.

إن كان موضوع البحث درس من زوايا متعددة (٢) باعتباره مجموعة أنساق قيمية Value-Systems وأنه بالإمكان دراسة القيم كمدلولات.

فقد لاحظ دوى أن المشكلة فى دراسة موضوع القيم هى مشكلة منهجية ومن أى وجهات النظر ندرس موضوع القيم والتقييم.

لقد تناولت الفلسفة مشكلة القيمة منذ بدايات الفكر الفلسفى فمئذ أفلاطون (٣) دارت المناقشات الفلسفية للقيمة، حيث رأى أن الخير Good هو القيمة العليا أو المبدأ المثالى وأن القيمة فوق الواقع كما ربط أفلاطون الميتافيزيقا بالأخلاق Ethics (٤) عندما حدد الطبائع الثلاثة للخير، أى المشاعر الخيرة

(١) القيم اللاتينية Valeres والفرنسية Valeurs وبالانجليزية Values والألمانية Werte.

(2) J. Dewey, the Field of Value, 1979. p . 64.

(٣) محمد عزيز نظمى سالم، علم الجمال الاجمالي ص ٩٦ دار المعارف ١٩٨٣ .

(4) W.S Sahakian, System, of Ethice and Value Theory, New. York, 1968, o. 24.

ونعنى بها السعادة والأفكار الخيرة ونعنى بها الحق والإدراك الخيرة ونعنى الفضيلة. ولقد ساد هذا التقسيم لفترة طويلة فى تاريخ الفلسفة.

وتوارثت الفلسفات فى العصور الوسطى هذا القصور على الرغم من الاهتمام بالجانب العملى الذى يستهدف تحقيق السعادة للإنسان. وكان جل اهتمام الفلاسفة مد النظر إلى القيم من وجهة النظر الثيولوجية بنظرة هرمية من خلال اعتبار أن القيمة هى (ما ينبغى أن يكون للفعل الإنسانى). وبصفة عامة فالقيم تشكل الأساس العام للأخلاق وللدين وللجمال.

وبفضل ما أضافه كانط Kant من مدلولات للقيمة خاصة فيما أسماه بالقانون الأخلاقى باعتباره مدلول عقلى يماثل قيمة الله والحرية وهى بمثابة قيم عملية لها نفع يفوق الفهم النظرى للقيم، ولقد ظل المفهوم الكانطى للقيم فترة من الزمان إلا أنه استخدم بالمعنى الاصطلاحي كتنظيرة للقيمة أو مبحثاً للقيم⁽¹⁾ Theory of Value. ولقد ظهرت فى العصر الحديث مذاهب فلسفية متعددة لدراسة القيم وهدفها هو دراسة المسلمات الأساسية للقيمة فيما يتعلق بالإنسان والعالم والحقيقة. ومن أبرز هذه المذاهب النزعة المثالية Idealism التى تعطى أولية فعلية للقيمة بمعنى أنها تنظر إلى القيم باعتبارها أنها مسبقية Apriori إما بواسطة مصدر عقلائى أو مصدر إلهى. فأصبح بالإمكان التحدث عن عالم ثمالي عالم للقيم سابق للوجود وهو عالم فعال أو ترانستندالى يأخذ شكل الواجب الأخلاقى Moral Ought ويدرك بطريق الحدس Intuition وهذه القيمة أو الأمر الأخلاقى هى الدافع أو المحرك للإنسان وسلوكه.

(1) Hartman, The Structure of Value, Illinois Univ., P.V. 1969, Introduction.

بينما نجد أن النزعة التجريبية أو الأمبريقية Empiricism بأشكالها المتعددة ترفض ادعاء المثالية بوجود طبيعة أولية للقيمة ويوضح فلاسفة التجريبية أن جوهر القيمة هو الإدراك الحسى Preception وأن القيمة موضوع للتجربة ويمكن التعرف عليها عن طريق الحس التجريبي. بمعنى أن النزعة التجريبية شبهت أحكام القيمة بالأحكام العلمية وتشعبت التجريبية إلى تيارات برجماتية Pragmatism ووجودية Existentialism وماركسية Marxism.

ونجد أن البرجماتية ترفض الطبيعة المطلقة للقيمة وتنظر إليها من وجهة نظر النتائج ومن رواد هذه النزعة بيرس Peirs وليم جيمس وجون ديوى De-way & James، وتقرر أنه لا شئ نهائى فى القيم الإنسانية وأن القيمة ما هى إلا بواسطة اختيار الشعور Selectivity of Consciousness فالقيمة هنا تنطوى على اختيار وحرية ولا تعيد معايير بدور الإنسان ولا اختلاف بين القيمة الفردية والغير الاجتماعى.

أما الماركسية فترجع إلى التطور المادى التاريخى للمجتمع لتفسير القيم، فالقيم لا تفهم بعيدة عن البيئة الاجتماعية، وأن وجهات النظر الأخلاقية أو القيم الأخلاقية هى الانتاج الطبقات الاجتماعية فالقوى الانتاجية هى التى تحدد البناء القيمى أو البناء الفوقى Super structure متضمنة الأيديولوجية والقيم الأخلاقية والدينية والجمالية حسب تغير البناء الطبقي للمجتمع، إلا أن التفكير الطوباوى للماركسية فشل تماماً فى تكوين نظرية عن القيم.

أما بالنسبة للنزعة الوجودية فترفض أى نسق ميتافيزقى للقيم، على الرغم من أنها تؤكد أن الإنسان هو القيمة العليا⁽¹⁾ ويعتقد سارتر أنه إن كان

(1) Adler, The Soical Thought of J.P. Sartre Vol., 5. November 1949, No. 3, p. 286.

للإنسان أن يحقق ذاتيته عليه أن يعى حريته ويتحمل مسؤوليته الناجمة عن هذه الحرية. بمعنى أدق أن الوجودية تحض الإنسان بالحرية لخلق القيمة وأفعال الإنسان سلسلة من المظاهر التي هى ذاته وهو ما تشير إليه الوجود (بأن الوجود سابق على الماهية أو الذات).

وعلى الرغم من أن مبحث القيم^(١) الفلسفية، فالأخلاق Moral phil. ومبحث الجمال أو القيم الجمالية ومبحث الخلق تتعلق بالقيم بصفة عامة إلا أن نظرية القيمة أوسع مجالا من كونها أخلاق أو جمال أو دين. وتحدد مشكلات القيم فيما يتعلق بالواجبات والالتزامات Obligations فى مختلف المجالات الخلقية والدينية والجمالية^(٢) ويحدد S. P. Perron^(٣) المقصود بنظرية القيمة بقوله^(٤) أنها تتضمن مجموعة من المشكلات العامة لمجموعة من الدراسات التى تعرف بعلوم القيمة وتشمل الأخلاق والجمال والمنطق والمعرفة والاقتصاد والسياسة والاجتماع، وأدى المزيد من التخصص إلى الانفصال بعضها عن بعض.

ومن هذا يتضح أن هناك اختلافات فى رأى حول التفسير النظرى للقيمة إلا أن معظم الفلاسفة يعتبرون أن التقسيم عملية ذاتية تخرج عن نطاق التفسير الأمبريقى.

هذا مجمل ما أثير من دراسة موضوع القيم فى زوايا الفلسفية التى تناولتها النزعات والفلسفات المثالية والوجودية والتجريبية والماركسية وكلها تؤكد

(1) Werkmeister, W.H., Man and his Values, 1967, p. 115.

(2) Repper, The Sources of Value, Univ., of Calif. 1958, p. 7.

(3) Ibid., pp. 17-20.

(4) Ibid p. 19

أهمية وظيفة القيم فى الفكر الجمالى والأخلاقى والدينى الذى اتضح فيما سبق عندما تتبعنا أبعاده ومسلماته فى المذاهب والحركات الفنية المعاصرة التى تعنى أساساً بالجانب الاستطيقى وتربط الجانب الدينى والأخلاقى بالمعايير أو القيم الجمالية وتوظف الفن فى جوانب الحياة المتعددة، بمعنى أن القيمة الجمالية والالتزام متلازمان من ناحية والإبداع الفنى والحرية مرتبطاً به من ناحية أخرى.

لذا يتعين علينا من ناحية أخرى أن نعرض لأهم المذاهب الفلسفية المعاصرة التى أدلت بدلوها فى موضوع القيم الجمالية وارتباطها بالقيم الدينية والأخلاقية وذلك من خلال شخصيات فلسفية رائدة فى مجال الدراسات الاستطيقية. ولقد تخرينا بعض هذه الشخصيات الفلسفية لما أعطته من أبعاد وآراء متكاملة ففى موضوع الالتزام والقيمة الجمالية، وما لا شك فيه أنه ما من دراسة فى هذا المجال إلا وتستشهد بما قاله هؤلاء الفلاسفة الجماليون.

وسنعرض فيما يلى لكل من مذاهب ريد وسانتيانا والآن وسارتر وكروشه عليها تلقى الضوء على الدراسة من ناحية وتعبر عن موقف الفلاسفة المعاصرين من القيم الجمالية المعاصرة.

مذهب ريد فى القيمة الجمالية والالتزام الجمالى

يستهل هربرت ريد H. Read ^(١) فى كتابه «Art and Society» ^(٢) «الفن والمجتمع» فى فصل أفرده عن التحولات الأساسية فى القيم المعاصرة أن حركات الفن الكبرى تتحدد فى الفن الأكاديمى البرجوازى، والحركات الثورية فى الفن التى يمكن أن نقسمها إلى مدارس التعبيرية والواقعية التبعية أو السوبريالزم والتجريدية كما تتحدد فى الفن الوظيفى ويقصد ريد بالفن الأكاديمى البرجوازى ذلك الفن الذين يبقى على تقاليد عصر النهضة (الرينسانس) سواء من ناحية المثالية أو الواقعية الشعبية. والذى امتد أثره من إنجلترا إلى غيرها من البلدان وكما يقول رينولدز Reynolds فى تعريفه للكلاسيكية «ثمة أشياء متميزة فى فن التصوير نطلق عليها محاكاة الطبيعة بينما تستهدف الفنون اكتمالها فى التعبير من وجهة نظر مثالية للجمال من ذات الفنان لا تتطابق تماماً مع الأصل، بينما نعى بالواقعية أنها تسجيل وترجمة وتستند إلى الحواس وبأمانة بقدر الإمكان كما نعى بالتعبيرية ذلك الخط من الفن الذى لا يستند إلى موضوعية الحقائق فى القيمة أو أفكارنا المجردة عن هذه الحقائق وإنما من خلال المشاعر الذاتية للفنان نفسه أو بمعنى آخر من صميم ذاتية الفنان وشخصيته، ولذا فالتعبيرية تختلف من فنان لآخر اختلافاً واضحاً، فتعبيرية الجيركو تختلف عن موتازنزا، أو فان جوخ أو مونك، لأن التعبيرية تستند أساساً إلى الخبرة الذاتية للفنان ومشاعره الخاصة».

(1) H. Read, Art and Society, p. 128.

(2) H. Read, Concise History of Modern Painting Thames and Hudson, London, 1968, p. 200.

ومن هذا المنطلق يتضح لنا أن أبرز الحركات الفنية ومدارس الفن المعاصر تستند إلى أصول ومبادئ جمالية يحتمل على الفنان المتعمى إليها أن يلتزم بقيمتها الجمالية ومعنى ذلك أن يلتزم الفنان ويتحتم عليه موقفاً في ممارسته للفن.

وبما لا شك فيه أن ممارسة الفنان وتعبيره الجمالي يستند أساساً إلى مقومات جمالية، ذلك لأن الأصل لدى الفنان هو القيمة الجمالية في نطاق الممارسة الإبداعية للفن. مثاله كممثل رجل الأخلاق الذي يستهدف القيم الأخلاقية في نطاق الفعل الأخلاقي أو السلوك الخير ومعنى ذلك أن الفنان يسعى إلى البناء الجمالي ليس إلا دون أى ارتباط أو تدخل لعنصر غير جمالي في الممارسة الجمالية، وقد وضع من قبل أن ثمة ارتباطات بين الفن وغيره من العناصر الغير جمالية كعنصر الالتزام الديني أو الأخلاقي أو السياسي أو الاجتماعي، ومن ثم يصبح الفن في خدمة أغراض نفعية أو يكون للفن وظائف متعددة في مجال الدين والأخلاق والسياسة والاقتصاد وإلى غير ذلك من الوظائف النفعية في الحياة والمجتمع.

لقد انحصرت أبعاد الرؤية لمعنى الالتزام في تلك القيم التي يفرضها المجتمع على الفنان ويجعله خادماً لها يسمى جهده لتحقيقها. ولعل الخلط بين الالتزام والإلزام في ممارسة الفن قد أدى إلى سوء الفهم وعدم الوضوح بين معنى الالتزام الذي هو اختيار حر من خلال ذلك الفنان وبين الإلزام الذي هو قسر من خارج الفنان تفرضه اعتبارات عديدة ترجع إلى عرف أو دين أو أخلاق أو منفعة، فالنوع الأول حرية واختيار والنوع الثاني فرض وإجبار، ولكن قد يأتي الفنان وقت يتعاشى تلقائياً وفي حرية تامة ومع قيمة غير جمالية فيأتى

(١) د. محمد عزوي نظمي سالم، الإبداع في علم الجمال، ١٩٧٨، ص ١٣٥.

عمله الفنى متطابقاً بين القيمة النفعية والقيمة الجمالية فيصبح التزاماً وموقفاً ذاتياً للفنان إزاء قيمة أخلاقية أو دينية مثال ذلك الفنان الإسلامى الذى استمسك بقيمة الدين وأبرزها من خلال عمله الفنى، وعلى هذا يمكن أن نقرر منذ البداية بأن ثمة التزام جمالى نابع عن النزعة المدرسية التى يتبنى إليها الفنان.

ولعل تعدد المدارس الفنية يقسم تعدد أنماط وأساليب التعبير الفنى نتيجة التزام مدرسى يضعه الفنان للمواصفات الفنية التى يستند إليها كل مدرسة ويقتنفها الفنان المنتمى إليها، ومعنى أدق أن لكل مدرسة موقفاً بصدد القيمة الجمالية وعلى الفنان الذى يتبنى إلى هذه المدرسة، وتلك أن لا يخرج عن مفهوم القيمة الجمالية التى تحددها المدرسة الفنية، لقد كانت بدايات الالتزام المدرسى بالمفهوم السكولاستيكي Schoolastic مع عصر النهضة حيث ازدهر الفن الأكاديمى أو الكلاسيكى الذى تحدد فى مرحلة الفن الحديث - بصورة النيوكلاسيكية - التى يكتبها بعد ذلك صور للمدارس الفنية كالرومانسية ثم الواقعية وهذه الاتجاهات العامة التى سادت الحياة الفنية كانت بمثابة مرحلة تمهيدية للفن المعاصر ومدارسه التى تنوعت وتعددت، فوجدنا التعبيرية والطبيعية والقفطرة والوحشية والإشعاعية والتأثيرية والانطباعية والتنقيطية والأسلوبية والسريالية والرمزية والبدائية والدادية والتجريدية والهندسية والبنائية والتلصيقية أو الكولاج والباوهاوس والفارس والأزرق والميتافيزيقية والأورفية والمشتغلين والأنبياء إلى غير ذلك من مدارس الفن المعاصر ونزعاته.

وتاريخ الحركة المدرسية فى الفن المعاصر يوضح تماماً مدى التزام الفنان بالقيم والأصول الجمالية للمدرسة الفنية التى يتبنى إليها.

ويبدو أن مدارس الفن المعاصر قد غلب عليها الاهتمام بالأسلوب المدرسى والاهتمام بمقاييس المدارس الفنية ومواصفاتها فحسب أو بمعنى آخر فإننا نرى أن ثمة نزعة استيطيكية التزمت بها معظم المدارس المعاصرة ولهذا، قل اهتمام الفنانين بالتجاهات الدينية والأخلاقية وغيرها.

غير أننا نلاحظ من ناحية أخرى أن غلبة وسائل الإعلام وسلطتها على الانتاج الفنى من حيث أنها من أهم مصادر التمويل للفنانين قد دفعت ببعض هؤلاء إلى الخضوع لمتطلبات الدعاية والإعلام وبذلك يمكن استبعاد قسم كبير من هذه المنجزات الفنية التى اتجهت وجهة نفعية مادية.

والأمر الذى لا شك فيه أن الالتزام بمعناه العام يتسع ويتجاوز نطاق القيمة الدينية والمجتمع كما يتجاوز حدود القيمة الأخلاقية والمنفعة ويتدى لنا بوضوح نوع من الالتزام الرصلى والأصيل ألا وهو الالتزام الاستيطيقى أو الجمالى فى إطار المدرسة الفنية التى ينتمى إليها الفنان المعاصر.

إن التزام الفنان المدرسى مثله كمثل التزام الفيلسوف الوجودى بالفلسفة الوجودية والماركسى بالفلسفة الماركسية والبرجمائى بالفلسفة البرجمائية. ويقدر تعدد المدارس الفنية تتعدد الالتزامات المدرسية التى تتمايز فيما بينها حول مفهوم القيمة الجمالية والمقومات الجمالية للعمل الفنى. ولقد شهد الفن المعاصر هذا النوع من الالتزام المدرسى حول القيمة الجمالية ومعنى الجمال وطبيعة الفن ووظيفته وكلها عناصر جمالية بالدرجة الأولى تتعلق بالبناء الاستيطيقى للممارسات الفنية التى يمارسها الفنان بصرف النظر عن الواقع الاجتماعى أو الأوامر والنواهى الدينية أو الأخلاقية.

إننا نتبين بوضوح ما يذكره ريد عن الوظيفة فى الفن من حيث أن الفن

نشاط عملي يخضع لمنهج فنى فى العمل، كما يخضع لأسلوب ونمط تعبيرى معين وللمادة الوسيطة كالرخام والحجر أو الفرشاة بالنسبة للتصوير كما يخضع كذلك لأصول الصنعة الفنية المتوضع عليها. ولعل أبرز مجسم لاستخدام الفن كوظيفة عملية ما يذكره والتر جروبيوس عن الباوهاوس كمدرسة فنية تستخدم التكنيك الفنى فى أغراض الصناعة والتصاميم الصناعية. ومثال الأشكال فى تعدد وظائف الفن هو ذلك التعارض بين النزعة العقلانية التى تتضمن المخيلة والإبداع وبين النزعة العملية والنزعة الآلية. ولعل فن العمارة هو الفن الذى يوحّد بين هذه المتناقضات فى إطار فنى متكامل.

ومن ثم فالوظيفة الفنية فى مجال الصناعة لا تبخلو من نوع من الالتزام، يظهر بوضوح فى مدرسة الباوهاوس باعتبارها تستهدف من استخدام التكنيك الصناعى كأسلوب لتحقيق القيمة الجمالية للعمل وللانتاج الفنى^(١).

وفى مجال تقسيمنا وتقييمنا لمعنى الالتزام المدرسى والقيمة الجمالية، تبين لنا مما لا يدع مجالاً للشك من أن الالتزام المدرسى هو التزام أصلى وأصيل يقع من القيمة الاستطبيقية أساساً ويوجد الفنان نفسه ملتزماً بأصول المدرسة الفنية التى ينتمى إليها وتفرض عليه إطاراً تشكيمياً لا يخرج عنه فى تعبيره عن الموضوعات الجمالية. وكما أن الالتزام المدرسى قد يرتبط باعتباره التزاماً ذاتياً بنوع آخر من الالتزام الغير ذاتى يستمد قيمه من مبادئ الأخلاق أو الدين أو السياسة أو المنفعة، وقد أشرنا، قد يتطابق هذا الالتزام الأول والثانى بما لا يتعارض كل منها مع الآخر إذا تبع هذا النوع فىأتى العمل الفنى بصورة معبرة عن الالتزام التى الذى يعبر عنه الفنان بحرية من ذات الفنان واختيار، ولعل هذا

(١) اجمعت مدرّس الباوهاوس والبوليندر إلى هذه الوجهة.

الالتزام المدرسى قد أغفله كثير من المشتغلين بالدراسات الجمالية لنظرتهم
القاصرة التي حصرت معنى الالتزام فى العناصر الغير جمالية دون أن تلقى بالا
بالعناصر والمقومات الاستطبيقية أو الجمالية أساساً، وسيتضح لنا من دراستنا
التكاملية للالتزام هذه الأبعاد حيث تلقى أضواء على معان الالتزام وارتباطه
بالقيمة الجمالية فى العمل الفنى.

مذهب كروتشه^(١) فى القيمة الجمالية والالتزام الجمالى

يظهر اهتمام بندتو كروتشه الفيلسوف الإيطالى بالدراسات الجمالية فى مؤلفاته، خاصة (المجمل فى علم الجمال) والذى صدر عام ١٩٢١ وكتابه الأول المعنون باسم «الاستطيقا بوصفها علم التعبير أو علم المعانى» الذى صدر قبل ذلك فى عام ١٩٠٢ ولا تنفصل آرائه الجمالية عن سياق مذهبه الفلسفى العام، وبوصفه معبراً عن المذهب المثالى فى جانبه الروحى يجده يطلق على مذهب الفلسفة الروحية ويرى أن ما يميز الكائن الحى الإنسانى هو النشاط الروحى الذى يبدو فى صورتين، صورة العلم وصورة العمل، فالعلم يشير إلى المعرفة الإنسانية إما عن طريق الحدس Intuition أو عن طريق المنطق Logic، أى معرفة عن طريق الخيال للأشياء بواسطة الفرد وإما معرفة عن طريق الذهن للعلاقات الكلية.

أو بمعنى آخر معرفة للصور Images أو معرفة للتصورات والمفاهيم Con-ceptions، هذا بالنسبة للنظرية المعرفة عند كروتشه، أما بالنسبة للعمل فينقسم إلى صورتين، الصورة الزولى تتعلق بالنشاط الاقتصادى لتحقيق غايات فردية، والصورة الثانية نشاط أخلاقى لتحقيق غايات كلية.

ويجمل النشاط الروحى عامة فى مراتب أربع أو مستويات أربع هى: القيم

(١) من الفلاسفة المعاصرين (١٨٦٦-١٩٥٢) مثلى للفلسفة المثالية يقترب من أنصاف الهيجلين له مؤلفات بالإيطالية واللغات أجنبية أخرى وأهمها كتاب «الاستطيقا» كعلم للتعبير أو علم المعانى العام، وكتاب «المجمل فى علم الجمال».

التي يسعى إليها نشاط الإنسان ممثلة في قيمة الجمال وقيمة الحق وقيمة المنفعة وقيمة الخير ويوازئها علوم الجمال والمنطق والاقتصاد والأخلاق.

وستقتصر حديثنا على علم الجمال وما تضمنه من آراء تدور حول الفن والقيمة والوظيفة إلى غيرها من موضوعات العلم.

ويصف علم الجمال بأنه علم لا معيارى Non-Nomative أى أنه علم وصف Descriptive أو كما يسميه أنه علم الإدراك العينى أو المشخص Con-crete أو علم التعبير.

إن تساؤلات كروتشة حول ماهية الفن في كتابه (الجميل فى علم الجمال) يجيب عليها «بأن الفن رؤية مهما Vision أو حدس Intuition أو بمعنى آخر هو رؤية العين أو رؤية بالعيان.

ويقرر كروتشة بأن الفن ليس واقعة أو ظاهرة فيزيائية كظاهرة الضوء أو الصوت أو الحرارة، كما أنه ليس تجريدات رياضية كالمثلث والمكعب والدائرة وعلى هذا فموقف كروتشة من علم الجمال هو أن علم الجمال علم نقدى ما يقبل النزعة التجريبية أو القياس التجريبي، لأن موضوعه يتعلق بحقيقة روحية. فلا يمكن أن نفسر العمل الفنى بأنه سطح مادى مغطى بألوان وخطوط. ومن هنا نتبين موقفه من أن الظاهرة أو الحقيقة الجمالية ليس لها وجود مادى ولأها حقيقة روحية تتعلق بها نفوسنا.

كما يقرر كروتشة بأ الفن لا يقصد من ورائه نفعاً أو تحصيل لذة أو اجتذاب ألب، الفن عنده تأمل ومعرفة حدسية، إن موقفه يعارض بشدة موقف المذاهب والآراء التي توحد بين الفن واللذة أو بين الفن والمنفعة. ويعطى مثلاً

لذلك فإننا قد نشاهد لوحة قد تستثير في نفوسنا ذكريات طيبة ولكن اللوحات قد تكون قبيحة من الناحية الفنية أو العكس من ذلك فقد تكون جميلة من الناحية الفنية ولكنها تترك أثراً بغيضاً على النفس.

ويتضح أيضاً موقف كروتشة عن الالتزام بالقيمة الأخلاقية في الفن، إذ ينكر هذا الرأي الذي يقول بأن الفن فعل أخلاقي، فالفن يتعد عن مجال الإرادة، ذلك لأنه إذا كانت الإرادة الخيرة هي قوام الإنسان الفاضل فهي ليست بالضرورة قوام الفنان، ذلك لأن قيمة الأخلاق أو مقولة الأخلاق لا تنطبق أصلاً على العمل الفني من حيث هو كذلك، إذ يستحيل الحكم على المرحلة من حيث هي بأنها مقبولة مردولة من الناحية الأخلاقية، إلا إذا كان بالإمكان أن تقرر بأشكال المربع مثلاً له قيمة أخلاقية، وأن المثلث لا قيمة أخلاقية له.

ومجمل قوله أن الفن يخرج تماماً عن نطاق القيمة الأخلاقية، وأن ذهب البعض إلى القول بأنه من واجب الفنان أن يوجه الناس نحو الخير وأن يث في نفوسهم كراهية الشر، وأن يعمل على تقويم وإصلاحهم أخلاقهم وأن يسمو بتربية الجماهير وينشر المثل الأعلى، إن كروتشة يقرر صراحة بأن مثل هذه الأمور لا يستطيع الفن أن يقوم بها أكثر مما يستطيع الهندسة ذلك، لأنه يرفض أساساً مبدأ الفن الملتزم أو الموجه *L'art L'rigé*.

ولكن ليس معنى ذلك أن الفنان يخرج عن القيم والأصول الأخلاقية فهو إنسان يقوم بواجبه نحو الإنسانية ويؤدي رسالته كواجباً مقدساً.. فللن رسالة أسمى من اللذة أو المنفعة، وعندما يذكر كروتشة أن الفن تصور للمشاعر فإنه لا اعتقاده بأن الفن يتعلق بالحدس وبالتالي يبعد عن مفهوم التصور والمعقولة، فلا يمكننا مثلاً أن نحكم على أعمال الفنان بأنها صادقة أو

كاذبة من الناحية الميتافيزيقية أو التاريخية، فالفن لا يخضع لحكم المنطق العقل، لأن الفن يستند أساساً إلى الخيال والفكر متميزان. لذا فالموضوع الجمالى صورة فردية أما الموضوع العقلى فهو مفهوم كلى.

كما يميز كروتشة بين الفن والقيمة الدينية أو المعنى الدينى، فالفن يتميز عن الظاهرة المقدسة أو الواقعية الدينية، فيجب ألا نخلط بين الفن والدين. وينكر تماماً أن يكون للدين سلطة فى الفن الحقيقى، كما أن الفن يتميز عن العلوم والمعارف الفيزيائية الرياضية فهو يتعد عن التجريد والتصنيف والتقسيم لأنه يتسم بالروح الشعرية التى تعارض مع صراحة العقل وأحكامه وقوانينه.

وينكر أيضاً كروتشة أن يكون الفن مجرد واقعة نفسية أو ظاهرة وجدانية من حيث أن الفن صورة أو شكل يصدر عن حدس لا عن عاطفة، فالحدس يضاف على الفن الرمز والغنائية Symbolism & Lyrisism، يعارض كروتشة أيضاً تلك النزعات أو المدارس أو الأنماط الفنية التى تنسب الأعمال الفنية إلى الكلاسيكية أو الرومانتيكية وإنما يقرر بأنها آثار أو تمثيلات حدسية ووجدانية.

ولكروتشة رأى قد يتشابه مع آئين سوريو عالم الجمال الفرنسى من حيث قوله «أن كل الفنون تسعى إلى بلوغ مستوى الموسيقى فالفنون جميعاً هى ضروب من الموسيقى» وجمعنى آخر أنه يشير إلى وحدة الفنون الجميلة من حيث أنها تتبع من مصدر واحد وهو الحدس الجمالى.

وبصدد العلاقة أو الصلة بين الشكل والمضمون أو الصورة والمادة، يعارض كروتشة القول بأن الفن صورة فحسب أو مضمون فحسب، كما يفرض كروتشة محاولة التوفيق بينها على أساس أن الصورة تضاف إلى المائدة ويقرر بأن الفن نشاط تعبيرى لا يضاف إلى التأثيرات الحية وإنما تصاغ هذه التأثيرات

وتشكل بفعل النشاط التعبيري بمعنى أن التركيب الجمالى أولى أو مسبق أى أنه مؤلف من العاطفة والصورة على شكل حدسى وكأنه يستعيد مقاله كأنط (من أن العاطفة بدون الصورة عمياء، والصورة بدون العاطفة جوفاء). وفى إطار هذا المفهوم لا يفرق بين الحدس والتعبير أو بين الباطن والظاهر. وهذا جعل كروتشة يتعرض لمشكلة الصلة بين الفن والطبيعة. لا سيما وأن مذهب أرسطو فى الفن يقوم على المحاكاة أو التقليد للطبيعة ويرد كروتشة على ذلك بأن الخيال الإبداعى هو الذى يخلع على أشياء الطبيعة الجمال بمعنى أننا حين نطلق على بعض الأشياء الطبيعية صفة الجمال فإننا ندركها من خلال ذواتنا ونضفى عليها قيمة جمالية.

وعلى هذا فالنظرية القائلة بأن الفن محاكاة للطبيعة يرفضها كروتشة تماماً، لأنه يستبعد مفهوم الجمال الطبيعى من دائرة علم الجمال. وثمة وجهة نظر طريفة لكروتشة وهى توحيدة بين علم الجمال وعلم المعانى أو بمعنى آخر بين فلسفة الفن وفلسفة اللغة لأنهما يهدفان إلى التعبير.

ولو تمخضنا مذهب كروتشة فى الفن، لتبين لنا أن الفن نشاط حدسى تعبيري مستقل تماماً عن القيمة والمعايير أو الالتزام الأخلاقى أو الدينى أو السياسى أو أى نوع من الالتزام، وقوله بأن الفن للفن إنما يعنى استقلال الفن عن العلم وعن المنفعة وعن الأخلاق، فالفنان ليس عبداً للأخلاق أو خادماً للدين أو تابعاً للسياسة. ذلك لأن الحقيقة الجمالية أو القيمة الجمالية مميزة عن القيمة الحديثة أو الأخلاقية وغيرها من المعايير السائدة فى المجتمع البشرى.

وهكذا نجد كروتشة فى إطار مثاليته الروحية يخلص الفن والقيم الجمالية من أية التزامات أخرى.

(١) د. محمد عزيز نظفى سالم، الإبداع فى علم الجمال، ص ٦١.

مذهب سانتيانا^(١) فى القيمة والالتزام الجمالى

لم يكن سانتيانا مجرد فيلسوف جمالى فحسب بل إن اهتماماته الفنية والأدبية وممارسته لكثير من الفنون كالتصوير والرسم والرواية والنقد والشعر تشهد بجلاء ووضوح على تعمقه الفن ومشكلاته. ويبدو غريباً أن يقف موقف الثورة الكوبرنيقية أو الكانطية على فلسفة الجمال فيثبت دعائمها من حيث أراد أن يقوض أركانها. فإن كان قد أنكر علم الجمال أصلاً أو فلسفة أو الاستطيقا فقد أكدها بمؤلفاته فى هذا المجال، خاصة كتابه الإحساس بالجمال Sense of Beauty الذى نشره عام ١٨٩٦ ثم كتابه العقل فى الفن Reason in Art الذى نشره عام ١٩٠٥، إلى جانب مجموعة من الدراسات والمقالات صدرت عام ١٩٣٦.

وإننا لنجد إطاراً لفلسفة الجمال فى كتابه الأول عن نظرية الجمال وفى كتابه الثانى عن فلسفة الفن إن كان يغلب على مذهب النزعة السيكلولوجية والأخلاقية التى تهتم بتحديد وظيفة الفن فى الحياة الإنسانية.

ويفرق سانتيانا بين معنيين للفن، المعنى العام ويتحدد فى تلك العمليات الشعورية الفعالة التى يشكل الفنان المادة الفنية ليؤثر فى البيئة الطبيعية، فالفن

(١) فيلسوف معاصر ينتمى إلى النزعة الروحية من أصل أسباني (١٨٦٣ - ١٩٥٢) عاش بأمرىكا وأوروبا وله مؤلفات عديدة فى مجال علم الجمال «الإحساس بالجمال» Sense of Beauty، عام ١٨٩٦ و «العقل فى الفن» Reason in Art، عام ١٩٠٥ وله مقالات عديدة فى مجال فلسفة الفن.

(٢) المرجع السابق، ص ٨٤.

بهذا المعنى استجابة للحاجات الإنسانية للذة والمتعة وهو ما نقصده بالفنون الجميلة Fine Arts بتقسيماتها المختلفة من فنون حركية وفنون سمعية وفنون اللغة والأدب. وهذا المعنى ينحصر في الغريزة التشكيلية التي تجددها لدى الكائنات الحية جميعاً، فهي بمثابة مثل حيوى يؤدي دوراً إيجابياً فى البيئة وهذا هو الفن بالمعنى العام، أما المعنى الخاص أو المفهوم لمصطلح الجمال فهو أضيق مجالا من ذلك ويصف القيم الجمالية بأنها تلك القيم الجوهرية الآمنة فى أعماق الوجود وهى التى تحقق الكمال للحياة، ومن ثم فالعلاقة بين القيم الجمالية بصفة عامة من خلال العمل الفنى تحقيق قيمة استيطيقية أى قيمة جمالية.

ونجد سانتيانا يحرص على تمييز القيم الجمالية عن غيرها من القيم، كالقيم الأخلاقية والقيم الدينية والقيم العملية النفعية، إذ يصف سانتيانا القيم الجمالية أو الاستيطيقية بأنها قيم إيجابية تمنحنا لذات حقيقية، أما القيم الأخلاقية فهى قيم سلبية تسعى إلى تجنب الألم والبعد عن الشر، لذا كان عالم الأخلاق عالم الواجب والإلزام والزمر والتكليف والنواهى عالم صراع، بينما عالم الفن والجمال عالم الحرية والمتعة واللذة، لذا اقترن العقل بالأخلاق الجدية والمشقة بينما اقترن العمل الفنى بالحرية واللعب واللهو. ومن هنا يمكن القول بأن إحساسنا بالجمال إنما هو إحساس بوجود خير إيجابى.

وثمة فارق آخر بين القيم الجمالية والقيم الأخلاقية ألا وهو أن القيمة الجمالية تتضمن قيمتها فى ذاتها على عكس القيم الأخرى والقيم الأخلاقية فهى وسائل ووسائط لتحقيق غايات أخرى.

ويضيف سانتيانا أن الخبرة الجمالية تبعاً لذلك تمثل نشاطاً حرّاً، كما يميز

سانتيانا بين اللذة الجمالية وغيرها من اللذات - ويعارض نظرية كانط عن كون اللذة الجمالية كذلك كلية. وذلك لأن تنوع الأذواق دليل قاطع على استحالة الوصول إلى حكم كل في مجال المجال، فالأحكام الجمالية نسبية ولعل تاريخ الفن وتطور الأنماط والطرز الفنية يشهد بذلك، وإن كنا نصف أحكامنا أو تقديرنا للجمال بالكلية أو العمومية ذلك أننا نتوهم أن أنواع أو ضروب الجمال التي نعجب إنما تكمن في باطن الأشياء وليس في ذاتنا، ألا أننا لو عرفنا حقيقة وهي أن القيم الجمالية ذاتية بطبيعتها، لأدركنا أن موضوعية القيم تنشأ عن انطباعتنا لإدراكاتنا الحسية. ويجمل سانتينا تعريف الجمال بقوله «أنه اللذة المتحققة موضوعياً» وليس عجباً أن يرى سانتينا أن اللذة تتدخل في معنى الجمال، ذلك لأن الفكر اليوناني كان يعتبر اللذة عنصراً جوهرياً من مناظرة الظاهرة الجمالية، مما جعله يعد الجمال قيمة خالصة إيجابية. وبهذا يستبعد فكرة القبح عن مجال الدراسات الاستطبيقية، كما نجد سانتينا يطبق معايير القيم الجمالية على نماذج مصنفات الفن الكلاسيكي دون سواه.

وسبق أن أشرنا إلى أن سانتينا يفرق بين القيم الجمالية والقيم الأخلاقية أو الدينية، إلا أنه يحاول أن يرد القيم الأخلاقية والفضائل الخلقية كالشرف والصدق والنقاء إلى الفضائل الجمالية، لأن مبعثها هو النفور عن القبح وبهذا التصور يعود بنا سانتينا إلى الفكر اليوناني القديم الذي يجمع بين الخير والجمال Kalso-Kagathia .

ولعل موقف سانتينا في الجمع بين الجمال واللذة يبدو متعارضاً أن تذوق الجمال ليس مجرد إدراك حسي، وإنما هو إدراك لقيمة، والإدراك الحسي دائم التغير أم إدراك القيمة فهو ثابت، ولكن فيما يبدو أن سانتينا استشهد من فكرة اللذة المقترنة بالجمال هي التي تفسر الخبرة الجمالية وتبين

فى جلاء أو وضوح الكمال الوجودى، والذى يتضمن فى جوهره القيمة الجمالية وفى مظهره الإحساس باللذة وبهذا يبدو سانتيانا منطقياً ومقبولاً ومن ثم يقيم الحياة الأخلاقية على مبدأ الكمال الذى يتحقق من خلال الفن أو بمعنى أدق هو تحقيق التوافق الذاتى مع الطبيعة.

يحدد سانتيانا القيم الجمالية أو مقومات الجمال فى عناصر ثلاثة : المادة والصورة والتعبير، فالقيمة الأولى تشير إلى اللذة الحسية عن طريق معطيات الحس ولاسيما حاسة البصر التى هى أقوى اللذات وأكثرها ارتباطاً بالإدراك الحسى والخبرة الجميلة. ومن ثم فالمحسوس المرئى بما عليه من ألوان مشار للإعجاب واللذة ويتقل اللون من كونه تأثيراً حياً إلى تأثير وجدانى. كما يوضح سانتيانا أثر الوظائف الحيوية وأهمها الغريزة الجنسية فى الشعور الجمالى وعلى هذا فإن سانتيانا يقف مع القول بالجمال الحسى على عكس النظريات والمذاهب الجمالية المثالية التى تدرى العنصر الحى أو المادى فى الجمال.

ويتصل المقوم الأول أى القيمة المادية الحسية بالصورة أو الشكل، ذلك أن إدراك الجمال يستند إلى فسيولوجية الأجهزة الحسية. خاصة الأشكال البصرية التى تتولد نتيجة حركة غريزية تنطبق الصورة على الجزء المركزى للشبكية بالعين، ونتيجة لتوالى الإحساسات وتكرارها يكون هذا الانطباع مقترناً بتهييج فى مركز الإبصار فتتكون شبكة من الارتباطات بين الإحساس بالنقط السطحية على اللوحة وانتقالها إلى مثيلتها بالشبكية على هيئة علاقة هندسية وبالتالي فالأشكال الهندسية تعتبر قيماً جمالية ولهذا يطلق سانتيانا على الأشكال الهندسية كلمة الجميلة أو الرشيقة.

أما الموقف الثانى فيستبعد الفن عن الحياة تماماً، فيحجر على الفن والقيم

الجمالية باسم الإلزام والرقابة الأخلاقية وهذا يساير وجهة نظر أفلاطون الذى طرد الشعراء من جمهوريته، لأن الفن مفسدة للأخلاق. أما الموقف الثنائى فهو ينسب إلى الفن قيمة نسبية باعتباره عامل من عوامل التقدم للروح الإنسانية عامة فيتجاوز القيم الجمالية إلى قيم دينية أو أخلاقية أو علمية، فالفن له قيمة دنيا عن سائر قيم الحياة. أما الموقف الرابع الذى يدافع عنه سانتيانا فهو أن الفن يخوض صميم الحياة الكلية للإنسان من أجل تحقيق المثل الأعلى فالفن بهذا المعنى مرتبط بالحياة الإنسانية لا يتعزل عنها. ومن تلك القاعدة الجماعية يقيم الاتجاهات ومذاهب الرمزية والتعبيرية فيقرر بأنهما اتجاهان هزليين للتعبير عن مظاهر الحياة والقيمة الجمالية، وكأن سانتيانا يلزم الفنان باحترام ثالث الفضيحة والحكمة والجمالية لارتباط الفن بالقيم الأخلاقية والقيم الجمالية فى إطار الحياة أو النشاط العقلانى.

وفى مجال تقسيمنا لمذهب القيمة الجمالية عند سانتيانا، فإننا نجد أن نقطة البداية لفلسفة الجمالية هى اللذة التى تستهدف الخير فى إطار القيمة الجمالية، وذلك لاعتقاده بأن القيمة الجمالية تقوم على فعل إيجابى وليس على فعل سلبى كالشر. لذا فإن الصلة بين علم الجمال وعلم الأخلاق صلة وثيقة، لأن سانتيانا يخضع القيم الجمالية الأخلاقية ويخضع القيم الأخلاقية للقيم الجمالية فالفن لا ينفصل عن السلوك الإنسانى. لهذا نجد سانتيانا يقيم المدرسة الكلاسيكية والمدرسة الرومانتيكية فى الفن، باعتبار أن المدرسة الأولى تأكيد للقيم الإيجابية فى حين أن المدرسة الثانية تأكيد للقيمة السلبية وهذا التقييم الذى يقسم المدارس الفنية عند سانتيانا مبالغ فيه فكل من الكلاسيكية والرومانتيكية يمثلان اتجاهين فنيين لا يمكن أن نحكم على واحد منهما بالأفضلية لأن النزعة الكلاسيكية التى تشير إلى الموضوعية فى العمل الفنى

بينما تشير النزعة الرومانتيكية إلى التلقائية أو الذاتية ومن ثم فاستمساك سانتيانا بالكلاسيكية يحصر القيمة الجمالية فيها ويستبعد عما سواها من النزعات، كما يخلط بين القيمة الجمالية والقيمة الجمالية الخالصة ويقرر بمبدأ الالتزام بمبدأ الالتزام لغير القيمة الجمالية في العمل الفني.

وواضح من الإطار الفلسفي لمذهب سانتيانا أن الإحساس هو الأصل في إدراك القيمة الجمالية وأن القيمة الجمالية ترتبط بالمثل الأعلى الذى يحقق التوافق بين الخير والجمال أى أن المذهب الجمالى عنده يربط بين القيم الجمالية الخالصة وبين غيرها من القيم العملية كالقيمة الأخلاقية والقيمة الدينية والقيمة النفعية. وينتهى المطاف بسانتينا إلى تقرير أن القيمة تنحصر فى المضمون لا فى الشكل لأنها تكمن فى المثل الأعلى التى تنطوى عليها الأشياء وبذلك تستحيل القيمة والخبرة الجمالية مع كونها حتمية حسية إلى قيمة صوفية عليا. وما انتهى إليه سانتيانا يبدو متعارضاً مع بدايات مذهبه وفلسفته الجمالية فقد ابتدأ بالإحساس وانتهى إلى المثل الأعلى. بدأ بالجمال الحسى من المادة وانتهى إلى الجمال الصورى المعبر عن المثل الأعلى والالتزام بالقيمة الأخلاقية فى العمل الفن ومهما قبل بصدد تقييم فلسفته الجمالية حول القيمة الجمالية وارتباطها بالقيمة الأخلاقية فإن ما ترجمه عن العلاقة التبادلية بينهما يؤكد صلة الفن بالحياة ويستبعد مبدأ الفن للفن الذى قال به غيره من فلاسفة وعلاء الجمال ويؤكد مبدأ الالتزام.

وكأننا هنا بصدد مدارس التجريدية والتكعيبية والبنائية والهندسية التى تعالج الموضوعات الجمالية أو الرؤى الفنية معالجة هندسية فهى بذلك تحقق قيمة جمالية خالصة. كما أن علاقة التماثل أو التناظر أو السيمترية - Symetri- cal forms تعبر عن إحساس جمالى بالتكافؤ والاقتصاد. كما أ الوحدة فى

التنوع أو وحدة الفكرة تنفيذ المبدأ الأساسى أو التقييم الاستطبيقية للمدرسة الكلاسيكية.

كما نجد أن المدرسة البنائية والتركيبية تستند أساساً إلى وحدة الشكل وعناصره التى تكتمل فيها البنية Structure أو الإنشائية Construction وقد يتعد المنظر الجمالى عن التحدد Determination خاصة فى المناظر الطبيعية Land scape فتعطى إحساساً غير محدد Idetermination فيحسب المشاهد انفعالاته وأحلام اليقظة على تلك الأشياء أو الأشكال للطبيعية وهذه الصفة تعتبر هى الأساس التى تقوم عليه المدرسة الرومانتيكية إذ تعنى بكل خصائص الموضوع الجمالى اللامحدد أو اللامتناهى على عكس المدرسة الكلاسيكية.

ومجمل القول أن مذهب ستيانا الجمالى الطبيعى الذى يستند إلى الجمال الصورى محوره الإحساس بالذلة ثم يأتى التعبير Expression الذى يضيف على المضمون الجمالى دلالة وحدانية متجة اقتران المضمون المادى بالشكل الصورى وهذا الأساس فى حد ذاته قيمة جمالية يسميها سانيانا جمال التعبير أو القدرة التعبيرية Expressivity ويستطرد سانيانا بقوله أن الجمال ويثق الصلة بمظاهر الحياة المختلفة ويحدد فى كتابه (العقل فى الفن) Reason in Art أن هناك مواقف أربعة أو وجهات نظر أربع هى، الفصل التام بين الفن والحياة بدعوى (الفن للفن) وبالتالي بالفن مستقل تماماً عن مظاهر الحياة وهذا الموقف يقول به فلاسفة الجمال والفنانون فالفن بمثابة عبادة وجمال خالص.

مذهب آلان^(١) فى القيمة والالتزام الجمالى

يعتبر آلان من رواد الفلسفة المثالية المعاصرة الفرنسية، وهو إلى جانب مذهبه الفلسفى العام له فلسفة جمالية واضحة المعالم أفرد لها بعض مؤلفاته ومقالات التى بدأها بكتاييه (نسق الفنون الجميلة *Systems des Bauex Arts* الذى نشره عام ١٩٢٦ و (عشرون درساً فى الفنون الجميلة) *Vingt leçons sur les beaux arts* الذى نشره عام ١٩٣١ وكتابه (تمهيدات لعلم الجمال *Préliminaires d'Esthetique*) ونشره عام ١٩٣٩. وهذه المؤلفات توضح أهمية موضوعات الجال فى فلسفته.

ولعل محور مذهب آلان الجمالى يستند إلى رفضه للحدس كمبدأ للفن والإبداع الجمالى ويربط بين الفن أو القيمة الجمالية وبين القيمة النفسى ونفى بذلك أنه يربط الفن بالصناعة فالكلمة *Artisan* أصدق فى التعبير عن الفنان من كلمة *Artiste* والإبداع الفنى تجربة جمالية يخوضها الفنان دون فكر مسبق ويذكر أن الشاعر لا يبدأ مشروعه قصيدته وهو فى ذهنه أنها قصيدة جميلة وكذلك الرسام لا يقرر بأن اللوحة جميلة قبل أن تتحرك الفرشاة بالألوان وكذا المثال الذى نحت تمثالا فكل هؤلاء ينكشف أمامهم روعة وجمال عمالهم الفنى من خلال التعبير رويداً رويداً.

واسترسالاً لقيمة العمل أو الصناعة الفنية فإن تصور آلان للفن ليس تمد

(١) فيلسوف معاصر ممثلى النزعة المثالية بفرنسا (١٨٦٨-١٩٥١) له مؤلفات فى مجال علم الجمال والفنون الجميلة *Vingt Leçons. (Sur les Beaux Arts* عام ١٩٣١ - *Prelimi-naires* و تمهيدات لعلم الجمال *D'esthetique* عام ١٩٣٩

ورفض للواقع والطبيعة والمادة، لأن الفنان يستلهم الطبيعة والموضوع الجمالى لتنظيم شحنته الإبداعية والمادة هنا من محور الفن والقيمة الجمالية فعلى حد قوله الآن أن الرسام بلا ألوان ليس رساماً والنحات بلا رخام ليس نحاتاً والموسيقى بلا ألحان ليس ملحناً ويعبر عنه بقوله «لا بد للفنان أن يتذكر الواقعى Le Réal لا الممكن Le Possible فالواقعى هو وحده الجميل، وعلى الفنان أن يفكر كثيراً فى عمله وتفكيره ينصب أساساً على ما هو موجود بالصلة الفنى بتحقيق ذلك».

وموقف الفنان فى رأى الآن من الطبيعة موقف إيجابى وليس موقفاً سلبياً فليس الفنان يحاكي الطبيعة على وجه الدقة وإنما هو حر يلتزم فحسب بقواعد العمل والحرفة الفنية، فهنا يتضح من قول الآن أن الالتزام هنا نوع من التكنيك أو الأسلوب الحرفى يندرج تحت القيم الجمالية وليس هذا الالتزام هو الوحيد الذى يلتزم به الفنان فإنه ينادى أيضاً بالالتزام الأخلاقى إذ يرى أن الخير صورة من صور الجمال ويتفق فى ذلك مع الفلسفة الكلاسيكية، والمدرسة الكلاسيكية فى الفن التى تجعل من القيمة الأخلاقية شكلاً من أشكال القيمة الجمالية. ويدلل على رأيه هذا الذى يذهب إليه بأن عبارة فعل جميل Une Belle Action فى اللغة الفرنسية تصف الفعل الأخلاقى النبيل أو الفاضل بأنه فعل جميل وعلى هذا فتوجد علاقة وثيقة بين الخير والجمال وإن كان الجمال كقيمة خالصة ليس فى حاجة إلى ترجمة بلغة الأخلاق أم بلغة الدين، ولكن الآن يستطرد بقوله أن الجميل يتخذ طابعا دينياً وهو الذى يجعل الأسرار الدينية مقدسة نلتمسها بوضوح وجلاء فى الفنون المختلفة، ويؤكد الآن تلك الصلة القديمة بين القيمة الجمالية والقيمة الدينية فيقول «أن الفن ارتبط من قديم الزمان بأقدس عقائد الإنسان وأسمى أفكاره وأرفع قيمه»

لذا يتابع آلان مذهب أرسطو في التطهر أو الكاريسيس Catharsis فيرى أن للفن مضموناً أو قيمة أخلاقية يتمثل في التسامى بأرواحنا أو مقاومة شهوات النفس، فالفن يؤدي وظيفة أخلاقية تطهيرية، ويعبر الفن كذلك عن السعادة العميقة حينما نحس بالجمال وإحساسنا بالجمال يقترب بإحساسنا الأخلاقي وهو شعور بالطمأنينة. وعن طريق الفن يفتح أمامنا العالم الإنسانى الذى لا يحده زمان ولا مكان على حد قول دوفرييه فى كتابه (فينومونولوجيا التجربة الجمالية).

كما نجد أن آلان يقسم الفنون على أساس كمي، فهناك فنون جماعية، وفنون فردية، فالفنون الأولى كالموسيقى والغناء والرقص والتجميل والفنون الثانية كالرسم والنحت والأثاث والخزف بينما يرى أن فن العمارة حلقة وسطى بين الجماعية Collective والفردية Solitaire، ونجد تصنيفاً آخر له للفنون، فيرى أن هناك فنون حركية وفنون سكونية، الأولى توجد فى زمان وتحقق بفعل الجسم الحى والثانية توجد فى مكان تتحقق فى حيز من العالم، وثمة مقارنة بعقدها آلان بين فن التصوير وفن النحت ويرى أن هناك فارق جوهري بين التمثال واللوحة، ذلك لأن هناك عنصر ميتافيزيقي وراء التمثال بينما يوجد عنصر ميكولوجي فى اللوحة. ففي التصوير حركة وفى النحت سكون.

إن فلسفة آلان الجمالية محورها إذن القيمة الجمالية أو العنصر المادى أو ثراء المادة من الناحية الجمالية ويعطى مثلاً لذلك حين يقرر بأنه عندما تتواجد الفكر فى الشكل، فإننا نكون بصدد صناعة وليس فن. وأن الفن كى يكون فناً إنما ينكشف من خلال الممارسة والعمل الفنى دونما فكرة مسبقة. كما يسترسل آلان فى بيان الصلة بين القيمة الجمالية والقيمة الأخلاقية من أجل المثل الأعلى وربطه بين الخير والجمال. وليس غريباً على آلان وفلسفته

الجمالية هذا الموقف فقد تأثر بكل من هيجل وكانط في أساسيات القيمة الجمالية ووظيفة الفن.

لقد قامت بعض مذاهب الفن ومدارسه الحديثة والمعاصرة للترجمة أبعاد هذه الفلسفة التي صاغها آلان فهمي فلسفة تستند إلى إبراز القيمة المادية للفن، أو ثرائها، وهذا ما نجده تماماً في المدرسة الهندسية والبناية أو التركيبية كما نجده في مدرس الباوهاوس والمدرسة التلصيقية أو الكولاج، فهذه المدارس والنزعات الفنية تكشف عن قيمة المادة الوسيطة في العمل الفني وتبرز دلالتها الجمالية من حيث الشكل والحجم والمساحة وقابليتها للتشكيل وملبس سطحها إلى آخره من صفات وخصائص تكتيكية يستخدمها الفنان عندما يعمل، وتأثير هذه الفلسفة الجمالية وجدنا مجالاً جديداً للفن الذين يستهدف قيمة نفعية أو بمعنى آخر وجدنا مجالاً للفن في عالم الصناعة.

ومن هذا المنطلق وجدنا دراسات مستفيضة ومتخصصة تدور حول علم الجمال الصناعي وتطبيقات الفن في مجال الصناعة. حتى نستطيع القول بأن القيمة الجمالية في الفن انتقلت إلى مجال الحرف الصناعية واقتربت قيمة الجمال بقيمة العمل بقيمة القدسية ذلك أننا في مجال صناعة الأثاث مثلاً نجد القيمة الجمالية وإذا انتقلنا إلى مجال العمارة الدينية أو المعابد والأديرة والكنائس نجد القيمة الجمالية.

ومن ثم يمكن أن نتيقن بأن ما ألقى عليه الضوء الآن في فلسفته الجمالية كان ترجمة وتطويراً لكثير من مذاهب ومدارس الفن الحديث والمعاصر والتي قرنت بين الفن والصناعة من ناحية وبين القيمة الجمالية وغيرها من القيم، كالقيمة الأخلاقية والقيم الدينية.

وإن كان هنالك اعتراض منهجي أو نقد لفلسفته فإنما تتحدد أساساً في المبالغة الشديدة في التطابق بين القيمة الجمالية وغيرها من القيم كالقيمة الأخلاقية لأنه ثمة اعتراض وهو إن كنا نحكم على أفعالنا وسلوكنا الأخلاقية بقيم جمالية كما نقول أن فضيلة الصدق فعل جميل فإن جاز هذا التعبير، فلا يجوز أن نقول بأن هذا التمثال شر، لأننا في مجال القيمة الجمالية لا نحكم على الأثر الفني إلا بقيمة جمالية فقط فإن تجاوزنا هذا على حد قول آلان بالعلاقة التبادلية بين الجمال والخير فإننا لا نعبر عن واقع العمل الفني أو قيمته.

مذهب سارتر^(١) فى القيمة الجمالية والالتزام الجمالى

ثمة عبارة شهيرة لجان بول سارتر J.P. Sartre وهى «الفن إما تخيل ولا واقعية وإما التزام وحركة» وتشير هذه العبارة إلى محور فلسفته الجمالية التى تناولها فى دراساته ومؤلفاته ونقده، فقد نشر L. Imaginaire المتخيل ثم كتابه وهو الأدب Qu'est C'est qu'la littérature، ومن مؤلفاته السابقة نجد سارتر يحاول أن يحدد نوعاً من الوجود للموضوع الجمالى وفى موقفه الفلسفى يقف بين النزعة السيكلولوجية-المغالية أو المتطرفة فى الفن Psychologism وبين النزعة الواقعية Realism حيث تقرر الأولى أن للموضوع الجمالى وجود فهو بمثابة شىء وتقرر النزعة الثانية بأن للموضوع الجمالى وجود بمثابة تصوراً وتمثل، بينما يقرر سارتر بأن الموضوع الجمالى بمثابة موضوع متخيل. ولا يتشكل ولا يدرك إلا بفضل الوعى الذى يعتبره لا واقعياً، لأنه يوجد فارق بين الإدراك الحسى والتخيل، وهناك اختلاف بين ما هو لذاته Pour soi وبين ما هو فى ذاته L'en Soi فالصورة المتخيلة تتجلى فى الموضوع حين يظهر غالباً Absent بالرغم من حضوره Sa présence.

ويقصد جان بول سارتر بالخيال تلك الحرية. ويصف الموضوع باللا واقعى L'irréel ويستطرد سارتر قوله بأن الموضوع الجمالى يستلهم الفنان المبدع من ناحية ويكون بمثابة نداء Appele للمتذوق ويطابق سارتر بين

(١) فيلسوف فرنسى مناهض (١٨٩٧ - ١٩٨٠) يمثل للفلسفة الوجودية له مؤلفات فلسفية عميقة ومسرحيات وأعمال أدبية أخرى ومن أهم مؤلفاته فى مجال علم الجمال والفن والأدب (ما هو الأدب) ويقف موقفاً مميزاً من قضية الالتزام فى الفن والأدب.

المدرک الحسى والمتخیل باعتباره وحده للموضوع الجمالى أو الظاهرة الجمالية وكان سارتر يطابق بین اللاواقعى والمتخیل. ومهما قیل فإن الموضوع الجمالى الذى یعبر عنه الفنان لا یقدم علامات أو إشارات بل یقدم أشياء أو موضوعات والرسام لا ی رسم أية دلالات لذا ففن التصوير والموسيقى كذلك بعيدة عن أى التزام Engagement ويتحدد الالتزام عند سارتر فى فن الأدب فحسب ویدکر عبارته التى یقول فیها «لیس من شک فى أن العمل الأدبى إنما هو واقعة اجتماعية، فلا بد للكاتب - حتى قبل أن یمسک القلم - من أن یشعر على اقتناع عمیق برسالته، أو هو لابد من أن یشعر مشبعاً بروح المثولية تجاه عمله والواقع أن الأدیب مسعول عن کل شیء، ولیس من شأن الأدیب أن یتنبأ بمستقبل الحركة الأدبية التى یقوم بها، وإنما کل ما علیه أن یمسک التزامه فى الحاضر ولا جدل فى أن سارتر یتجه إلى إبراز وظيفة الأدب الاجتماعية وصلة الأدیب بالعمل والمجتمع والحرية.

ویمتطرد سارتر بأن الشعر أدب غیر ملتزم بينما النثر أدب ملتزم ومن ثم فسارتر بقیمة الالتزام على الحرية أو بمعنى آخر أن قضية الجمال تتخذ طابعاً أخلاقياً، فعلى حد قوله أن الأمر الجمالى أو الإلتزام الجمالى L'impératif es-thétique إنما یكمن أيضاً أمر أخلاقى Imperatif morale وهكذا یضع سارتر النثر الأدبى فى جانب وسائر الفنون من شعر وموسيقى وتصویر ونحت فى جانب آخر، وكان الالتزام وقف على النثر وحده فى استطاعة الفنون الأخرى أن تبتعد عن أية غاية اجتماعية ذلك لأن الأدب فى جوهره نقص. ومن ثم یجب أن یقترن بفكرة الالتزام والحرية فى حین أن غیره من الفنون أقرب إلى التخیل فهى لیست من الالتزام فى شیء، وما لا شک فیة أن المذهب الرمزی فى الفن كان ترجمة لأفکار سارتر عن الحرية والالتزام، وذلك لأن التخیل

فعل حر والحرية تصنع الجمال، لذا يظل الموضوع الجمالي رفضاً للواقع وتمرداً عليه ويكون كل عمل فنى فى جوهره لا واقع.

والحق أن تفسير سارتر للالتزام يلقى أضواءً على فهمنا للقيمة الجمالية الخالصة المرادفة للحرية المعبرة عن الخيال الإبداعي^(١) الممثلة للواقع من حيث هو الموضوع الجمالى، ولعل القضية الأساسية فى الالتزام عند سارتر تتضح من خلال تقسيمه للأدب إلى ما هو يعبر عن الإدراك الحسى للواقع وما هو معبر عن التخيل الحر للواقع فهو محور فلسفته من فهم القيمة الجمالية الخالصة التى لا تشوبها أية معايير أو أوامر أخلاقية وغيرها. وهذا المعنى كما يحلو للوجودية أن تسميه يعبر عن حقيقة الموضوع الجمالى من خلال فهم عملية التخيل وممارسة الحرية للتعبير عن اللاواقع.

(١) نظرية الابداع د. على المطى.

البنوية والقيمة والالتزام

تعتبر الفلسفة البنائية^(١) من أحد الاتجاهات الفلسفية المعاصرة التي تقف بعيدة عن الاتجاه إلى الذات المفردة كما تقف بعيدة عن الاتجاه الحسى للظواهر، وتقف موقفاً متميزاً بعيداً عن الموقف الفردى القائل (بالأنا)، وبعيدة عن الموقف (الجمعى) أو (التحن)، وتتجاوز العلاقات المحسوسة لتكشف عن باطن الظواهر أو البنية Structure التى تؤسسها. ولعل مجال الفن قد عرف من قبل هذا الاتجاه البنائى أو البنوى ليس بصورته الأستمولوجية أو المعرفية أو إنما بصورته الاستطيقية أو الجمالية، كما أن دلالة المصطلح الأجنبى Structure أو البناء معروف لدى المشتغلين بالدراسات الجمالية منذ أمد بعيد، بل أن مدرسة فنية سميت^(٢) بهذا الاسم وعرفت تاريخياً منذ محاولة الفن بول جوجان وأتباعه بين عامى ١٨٨٨ و ١٨٩٠، وتستند هذه المدرسة إلى فكرة التحليل اللونى والضوئى معارضة بذلك الأسلوب التأثيرى أو النطباعى impressionisme الذى ساد تلك الحقبة التاريخية منذ أن ظهرت بصورتها المتكاملة بباريس عام ١٩٢٠ بعد محاولات جوجان لوضع أسسها.

وبداهة أن عنصر اللون وعنصر الضوء بعيداً عن تدخل الذات أو الشعور فهى تتجاوز المفاهيم الاجتماعية أو السوسولوجية، وتستمد أصولها من علاقات جمالية أساساً دون أن يتدخل الفرد أو يوجهها المجتمع. فهى بمثابة تحليل قيم جمالية أصيلة تستند أساساً إلى فكرة الحضور Presence فى باطن الطبيعة وليس إلى فكرة محاكاة المراثيات فى العالم والطبيعة، فهى لا تستقر عند

(١) د. عبد الرحمن خليفة، البنوية، إشراف أ.د. محمد على أبو ريان، طبعة دار المعارف.

(٢) فنون الغرب فى العصور الحديثة، نعمة إسماعيل علام، مطبعة القاهرة، ص ١٠٢.

القشرة السطحية للإطار الظاهر لعالم المثلثات أو المحسوسات، بل تنفذ من خلاله إلى الصميم بإطلاق العلاقات التشكيلية الخالصة أو بنية الموضوع الجمالى .

غير أننا لا ننكر المحاولة الأبهستمولوجية أو المعرفية لتفسير البناء الاستطيقى أو الجمالى فى حقبة معينة من خلال دراسات الفلاسفة فى مجال أو مبحث العرفة، وإذا ما حاولنا أن نستعيد المنهج الأيكولوجى لتطبيقه على تلك الممارسات الفنية فى عصور الحضارة المختلفة فإننا نتبين مغالطة أو زيفاً اقترن من خلال ممارسات الفن بهدف المتعة أو المنفعة والتى هى فى الأصل قيمة للجمال بالذات، وبهذا المنهج نستبين متغيرات المفاهيم الجمالية أو القيم الجمالية المختلفة عن المدارس والنزعات الفنية العديدة على مر عصور الحضارة ولعل بوس H.J. Bos قد أوضح ذلك فى كتابه^(١) منظور المذهب البنيوى من أن علاقات التقابل فى الأنساق الصوتية تعبر عن الصورة أو الفورم Form التى تستند إلى مضمون أو محتوى Content^(٢) كما يوضح أنه بالتحليل Analysis نتبين أن اللغة كنسق فكرى إلى جانب الأنساق الأخرى، كالقيم الاجتماعية والأخلاقية والدينية والثقافية والجمالية وغيرها من القيم، وهذه الأنساق إنما تكون تعبيراً عن واقع روحى Realité spirituelle يشمل جميع الأفراد ويعنى بالنسبة لهم مصدراً أو سبباً لوحدهم^(٣).

ومن ثم يتضح لنا أن دراسة الأنساق الصوتية أو الفيزيومونولوجية تكشف عن ميتافيزيقا للفهم البشرى التى هى سند للأخلاق خاصة ولمبحث القيم عامة.

(١) د. عبد الرحمن خليلية، البيئية، طبعة دارالمعارف، ص ٤٢ .

(٢) للمصدر السابق.

(3) H.J. Bos., Prespective du structuralisme, p.p. 20-39 ,
(1939), L'artienation mentale.

إن البنائية لا تؤمن بفكرة التاريخية، أى بتطور التاريخ والترابط بين الأزمنة، ويرى البنائيون أن كل حقبة تاريخية هى وحدة فى ذاتها^(١) لها مضمونها وبيئاتها الباطنية التى لا يمكن أن تقارن بأى حقبة تاريخية ولا تقيم مع أى حقبة فتوصف بأنها أعلى أو أدنى فى درجة الحضارة *Civilization* أو بأنها مقدمة لحقبة تالية، ذلك لأن أى حقبة تاريخية قائمة بذاتها، من حيث مفاهيمها وتاريخها وأسلوب الحياة فيها، حيث يسرى هذا الأسلوب على كل منجزات الحقبة من علم وفن وغير ذلك ويطلق المفسرون عليها (وحدة المقال) ونعنى بها الحقبة ولها باطن ذو طابع مميز أو *Epistémé* كما يذهب إلى ذلك فوكو^(٢) *Foucault* وفى إطار هذا المفهوم البنائي والمنهج الأركيولوجي إشارة إلى ذلك النسيج المتشابك من الكلمات والعلاقات والروايات والصفات والأقوات والصور التى تكون فى مجموعها استعداداً معرفياً أو أبستمولوجياً مميزاً *Une disposition de l'epistémé*، ويتأدى فوكو بالتحليل الأركيولوجي إلى أن مختلف الثقافات ومختلف الشعوب على قدم المساواة فليس هناك فكراً ساذجاً فى عصر النهضة^(٣) مقابل فكر أكبر تقدماً فى عصر لاحق، كما أنه ليس هناك مرحلة^(٤) سابقة على المنطق مقابل مرحلة الفكر المنطقي، وهذه النتائج التى تأدى إليها تلزم بالضرورة البنيويين من الاعتراف بطبيعة إنسانية واحدة، كما تلزم عن الأخذ بفكرة البناء باعتباره نسقاً لا يكون الفكر سوى عنصر من عناصره، وما تكون عليه حقيقة المعرفة فى عصر النهضة مثلاً ليس لأنها

(١) المصدر السابق، ص ٢٩.

(٢) د. مصطفى بدوى، الفكر النقدي للماصر، المقدمة، طبعة القاهرة، ١٩٨٠.

(٣) البنيوية، ص ٤٦.

(٤) المصدر السابق، ص ٧٠.

ملاحظة أو برهنة وإنما هي بمثابة تفسير أو تأويل Interpretation غير أن التشابه الذي يتبدى لنا في محاولتنا التفسير إنما هو بمثابة تماثل Similitude يتحول إلى تطابق Identité^(١) ومغايرة وتمايز Difference في العصر الكلاسيكي الذي يتميز بنسق ثنائي يتصف بأنه امتثالي ولا يرتبط بالعالم، ويرد إلى مجموع من الرموز التي تخضع لعلاقة الدال بالمدلول، فإذا كان عصر النهضة يسأل كيف يمكن التأكد من أن نسق العلاقات يتطابق مع ما تشير إليه هذه العلاقات في السلوك الظاهري^(٢).

ومن المقالات التي أثارها الفلسفة البنائية أو البنيوية وكان لها أكبر الأثر في مجال الدراسات الاستيعابية أو الجمالية فكرة القيمة Value والفن، ذلك أننا نجد في أقوال البنائيين قولهم بأن الحالة الراهنة للفن في العامل المعاصر تجعل الفن نشاطاً على هامش الحياة دون أن يكون الفن أحد مقومات الحياة الأساسية ولا يمكن فصله عنها، وتصبح الحياة معدومة القيمة ولا معنى للحياة بدونها، فالقيمة هي الحياة.

ويرى أصحاب النزعة البنيوية أو البنائية أن عالمنا المعاصر يكاد يقتصر فيه النشاط الفني على مراسم الفنانين ومتاحف المتألفين وقلة من أصحاب الحرف والمصممين والمهندسين، وقد أدت فكرة سائدة في هذا العصر فحواها أن الفنان الفرد الذي بدأ في عصر النهضة أدى إلى عزل الفن والفنان عن الحياة^(٣) كما سادت فكرة الفن كتعبير عن الذات على ذلك العزل أو اللا انتمائية، ولقد

(١) المصدر السابق، ص ٩٢.

(٢) د. محمد علي أبو ريان، فلسفة الجمال، ص ٥.

(٣) المصدر السابق، ص ١٩٤.

أسهمت الثورة الصناعية والتكنولوجية والنظم الاقتصادية بنصيبها الوافر في اختزال القيم من الحياة، ولم يكن ذلك ذنب الآلة بل ذنبنا نحن، فليس من شأن المنفعة والفائدة وحدهما العناية بالفن فقط، ذلك لأن الفن كيف الحياة، والفكرة السائدة قلما تعنى بالكيف لأنها تخرص على الإثارة والطرافة وما هو غريب، وعلى ذلك يكون تلمس الإثارة دليل على الخواء من القيمة الجمالية، لكن القيمة أمر والتزام بديهى فى طبيعة الإنسان، إذ لا توجد جماعة من الناس إلا وكان لها قيم من نوع ما، والقيمة أمر حتمى للحياة ولامعنى للحياة بدونها فهى التزام موافق لطبائع الإنسان، ولعل تأكيد البنائية^(١) للقيمة وأهميتها بالنسبة للحياة يشير بوضوح وجلاء إلى أن القيمة الجمالية فى الفن ليست مجرد كونها قيمة أبستمولوجية أو معرفية بقدر ما هى قيمة أنطولوجية أو وجودية للحياة ذاتها وللفنان وللعمل الفنى.

كما تتناول البنائية مشكلة العزل والاغتراب، وهى ذات صلة وثيقة بمعنى الفن والدور الذى يمارسه الفنان أو الجانب الوظيفى للفنون، ذلك أن الاغتراب قد أوجد نوعاً متقارباً بين فئات من الأشخاص والقيم لم يكن للثقافات السابقة أن تدرك أى تشابه بينهما.

والحقيقة أن الاغتراب العقلى^(٢) هنا لا يعد اغتراباً تاماً بالمعنى المعروف الذى يؤدي إلى اللا انتماء بل هو اغتراب عن القشرة الظاهرة للمجتمع ولكنه من ناحية أخرى التزام Engagement بما تقتضيه الحركة الداخلية الأساسية فى باطن العصر أو المجتمع ولما كان الكثيرون الذين يعيشون هذا العصر ولا يشعرون

(١) أ.د. محمد أبو ريان، مقدمة البنية، مطبعة دار المعارف.

(٢) أسماء فوكرو L'artienation mentale

بقوة ببنية لباطنية ومدى حركاتها إذ أنهم يستلهمونها من عاداتهم وتقاليدهم من القشرة السطحية فكانوا يرون أى أن شخص يدخل قيماً جديدة يعتبر مغترباً عن العصر والمجتمع، والحقيقة أنه وإن كان مغترباً مع القشرة الخارجية للعصر إلا أنه متوافق مع البنية Internal structure الداخلية لباطن العصر - وعلى هذا فإن الاغتراب أو اللا انتماء يتحول إلى اقتراب عن كثر من البنية الداخلية للمجتمع.

ونحن نرى أن البنائيين حين رفضوا فكرة التطور التاريخي وفكرة التقدم التى تعنى ظهور أنماط جديدة تلو على أنماط قديمة ولسحقها فأوجدوا بديلاً لفكرة التقدم وهو الاغتراب الظاهر، وما يسود من قيمة يأتى بها المجددون فهى متسقة تماماً مع باطن العصر والبيئة الأساسية.

ومن ثم فإن القيمة الجمالية مثلها مثل القيم الأخلاقية البنية والاجتماعية إنما تتأثر بالحركة الاجتماعية الصادرة عن البنية لحقيقة تاريخية معينة، وهى لا تخرج عن مفاهيم هذه البنية، وإنما الذى يحدث هو أن القيم بناء من القشرة الظاهرية للمجتمع ثم لا تلبث أن تعمق مضامينها وفقاً لمطالبات حركة البنية أو الباطن فى حقبة تاريخية معينة بحيث لا يملك أن تسمى هذا تطوراً تاريخياً أو نسخاً جذرياً لقيم هذه الحقبة على أى صورة من الصور^(١).

ولعلنا فى مستهل حديثنا عن البنائية فى مجال الفن قد أشرنا إلى عناصر البناء أو التشكيل الجمالى للعمل الفنى^(٢) كاللون والضوء وهو ما يؤكد فوكوه بقوله «أن الفن لعلاقته بالضوء، إنما يتواصل مع الحاضر فقط وهى تسمح للإنسان بأن يعود إلى طفولته (أى يكثر من الاعتماد على معطيات الحس)

(١) المصدر السابق، ص: المقدمة.

(٢) د. أميرة نصر، علم الجمال. المقدمة.

وأن يكشف الميلاذ الأبدى للحقيقة. وهذه هي الساذجة الواضحة للنظرة ومنها اشتقت هاتان الخبرتان الأسطورتان عن (متفرج غريب فى بلد مجهول) ومنذ الميلاذ تكشف غيب الإنسان الضوء ومن هاتين الخبرتين تأسست هامة الفلسفة الحديثة فى القرن الثامن عشر^(١).

وإذا استعرضنا موقف فوكوه ومدرسته من العناصر التشكيلية السابقة، فإننا نجد أنه يركز على اللون والضوء كاثنتين من أهم العناصر التشكيلية وهو يحاول أن يعطى لنا تفسيراً أو يلقى ضوءاً بما يتفق مع المذهب البنائى، فيشير إلى أن التحليل البنوي قد انتهى إلى أن الفنان يذهب فى تلمسه لهذين العاملين بحثاً عن البنية التشكيلية الأساسية - يذهب إلى باطن نفسه أو طفولته الساذجة، إلى حدود حساسة ساذجة بالضوء أو باللون ولكن هذا الذهاب إلى الأعماق لا يتخطى حقبة زمنية معينة بحيث تخرج النظرة إلى الضوء عن حدود المعاصرة.

وعلى هذا النحو نحن نجعل أساس الحكم الجمالى على الصور الفنية فى حقبة ما بحيث يرد إلى اللون والضوء كما يحس به أثناء الحقبة التاريخية المعنية^(٢)، ومن ثم فإن حكمنا على جمالية فن عصر النهضة التشكيلى لا يمكن أن يكون حكماً مطابقاً لواقع البنية التشكيلية لهذا العصر وعليه لا يمكن أن نضع منجزات هذا العصر بطرف فى المقارنة بعصر آخر، فمنجزات هذا العصر تعتبر أعمالاً قائمة بذاتها تتسم بظواهر مميز وبنية أساسية تشكيلية لها طابعها الوحيد.

وعلى هذا النحو يتعين على النقاد أن تصدر أحكامهم على منجزات الفن فى أى حقبة من الحقب بحيث تستمد الأحكام من المعيار أو المستوى الذى تنطلق منه من واقع بنية العصر أو الحقبة، أو بمعنى آخر أن الأحكام

(١) المصدر السابق، ص ١٥٢.

(٢) الابداع الفنى د. على عبد المولى.

الجمالية يجب أن تتسم بصبغة المعاصرة لا بصبغة المقارنة التاريخية. ومن هنا تقوم عقبات في وجه المقارنات التاريخية الفنية التي تعتبر في حد ذاتها منهجاً من مناهج علم الجمال، إذ يرى البنيويون أنه لا أساس يعقد هذه المقارنات لأننا نواجه عوالم جمالية متميزة ومتفرقة، فلا يمكن عقد أى مقارنة بينها وكأن تاريخ الفن لا يقنن نفسه بل يسجل التكرار. وما أشبه هذا الموقف بموقف فلسفة التاريخ عند هيجل وكروثشة. وعند محاولة تطبيق هذا الاتجاه في مجال العمل الفني كنتيجة لتطبيق المذهب البنيوي، فإن الأمر يحتاج إلى مزيد لإلقاء الضوء والبحث.

ويرى كابانيس Cabanis بصدد فكرة الحرية والالتزام من ناحية أخرى أن مجال الحرية في الفن ضيق، وأن القدر الذي تظهر فيه الحرية في الطبيعة هو ما يبدو لنا في كثرة وتنوع مظاهرها، وهو يقابل بين الطبيعة والفنان، فترى أن الفنان يكون ملتزماً ولا يخرج في حدود حرته عن ذلك القدر الضئيل الذي تحتفظ به الطبيعة لنفسها.

والحقيقة أن هذا القول فيه غلو كبير وتفسير مبالغ فيه للبنائية، فكأن أصحاب هذه النزعة يجعلون الممارسة الفنية ملتزمة بالبناء وحتميته. فكما أن النظام الطبيعي يفرض ببنائته الداخلية على الطبيعة ظهوراً طبيعياً محدداً وحتمية وكذلك هم يرون أن البيئات الداخلية الاستيطيقية لعالم الإنسان إنما تفرض على ممارسته الفنية قيوداً والتزامات تضيق من حرته وتطابق مع ما هو مفروض على الطبيعة من قيود والتزامات بنائية، وهنا نجد أن الفنان يعتبر كذرة طبيعة في عالم بنوي طبيعي كبير لا يستطيع أن يغير أو يدل من بنيه الطبيعة، بل قصارى جهده يتحرك في هذا العالم الاستيطيقي في حدود ضيقة لا تسمح له بالخلق أو الإبداع الكامل في غير ما هو تلزمه به الطبيعة وعالمها.

وهنا نجد أن أصحاب هذه النزعة، إنهم يضحون بالفنان في سبيل بنية عالمية طبيعية استطيقية بحيث يكون الإنسان مسيراً بقوة دفع هذه البنية الاستطيقية العالمية. فاغفلوا تماماً الإرادة والفعل وهما مناط الحرية في جميع صورها ومنها حرية العمل الفني التي هي علامته المميزة.

والأمر الذي لا شك فيه أنهم يعملون ذلك لتفسير ما قالت به البنيوية كتعبير عن الأنا المفردة التي تستجيب لباطن العصر وليس معنى هذا أنها تخضع للنحن أو للمجتمع أو هي ضرب للاستقصاء الجذري للبيئة الأساسية لعصر معين، وتلك البنية التي تفرض نفسها على الأنا المفردة والنحن على حد سواء بل هي كل هذا بالإضافة إلى فيزيقية الطابع، فهي بنية أساسية شاملة للوجود بل أن أهم مميز لها هو العامل الأنطولوجي ومن خلال هذا المنظور نستطيع تفسير ما ورد على لسان البنيوية من مطابقة حرية الفنان الضيقة والتنوع في عالم الطبيعة، وإنا لنجد آثار هذا الاتجاه البنيوي في مجالات أو منجزات الفن والأدب حتى أننا نجد ج. واطسون^(١) يستعرض آثار البنيوية على منجزات الأدب والفن خاصة نمط الخمسينيات^(٢).

«إن البنيوية ليست مجرد منهج لإيجاد تفسيرات جديدة ومدهشة للأعمال الأدبية وإنما هي باب من التفكير يمكننا الوصول إلى دلالات الأعمال ومزاعم البنيويين عظيمة جداً منذ أن حاد العقل نتيجة انهيار الإيمان بالدين منذ أكثر من قرن مضى وهو يسعى باحثاً عن ذلك الإيمان المقصود من خلال عقولنا عن تفسير الحقائق البشرية وهو سر جاذبيتها بعد انهيار مزاعم الفرويدية في العشرينيات والماركسية في الثلاثينيات».

(1) G.Waston, Modern Literary Thought, pp.47-70, (1978).

(٢) للعصر السابق..

ومما لا شك فيه أن بصمات البنيويين واضحة المعالم على مدارس الفن المعاصر خاصة المدرسة السريالية التي تعنى بباطن البنية الإنسانية وكوامن اللا شعور كما نجد أثرها في التجريدية وتفريعاتها من الهندسية والبنائية في مجال الفن التشكيلي والعمارة إذ تعنى بالقشرة السطحية ومكونات التشكيل من مساحة ولون وتناغم.

دراسة تكاملية عن الإلتزام

يلاحظ «البرانش» بأنه توجد علاقات خاصة بالكمال أو ما يسميه بالقيمة إلى جانب علاقات الواقع، وتتضمن العلاقات الخاصة بالكمال أو القيمة أفكاراً أو تصورات سلبية، كالشر والقبح والباطل وتعتبر القيمة الجمالية نمطاً من أنماط هذه العلاقة الخاصة بالكمال، ويتمين علينا أن نستعرض فكرة القيمة بالرجوع إلى الفلسفة التقليدية، ذلك أن أفلاطون ومن بعده ديكارت حينما عرضا لمشكلة القيمة لم يفصلاها عن الواقع، فالواقع يخضع لمبدأ الخير بالذات عند أفلاطون والله أو العناية الإلهية عند ديكارت، وهذا المبدأ يمثل قمة الوجود وقمة الكمال على السواء، فتمة تطابق بين القيمة والماهية والوجود، كما أن هناك تماثلاً في مراتبها.

بينما نجد أن كانط يرى ضرورة الفصل بينها، فيفصل بين الوجود وبين الماهية، فلا يجوز رد الوجود إلى الماهية. وعلى هذا يرى كانط أن ثمة تعارض بين القيمة والكيثونة ويتضح ذلك في نظريته عن القيمة الأخلاقية التي تخضع لفكرة الواجب، فعالم القيم وكذلك عالم الأشياء في ذاتها يستعصى على فهمنا النظري ولكنه تخلق أمام عقلنا العملي وهذا ما وضع في كتابيه «نقد الفعل النظري» ثم «نقد الفعل العملي»، إلا أن كانط في كتابه «نقد الحكم» يتجه إلى القول بوجود قيمة داخل العالم الواقعي تعتمد أساساً على النظام والغائية وقد فسر هذه القيمة في حديثه عن الاستطيقا أو علم الجمال.

وزاد اهتمام الفلاسفة بما قال به البرانش عن الفنانين بين الحقائق المتصلة بالقيم وباقي أنواع الحقيقة ولعل ما أوضحه لوتسه في تفسيره لفكرة القيمة ما جعل لهذه الفكرة الذبوع والانتشار حتى بين آراء ونظريات الاقتصاديين وغيرهم.

وربما أمكن القول بأن هذه القيمة من الناحية الفلسفية لا من ناحية الحاجة أو الندرة الاقتصادية إنما هي ما تتكشف للعقل، فالمعقل لا يعي إبداعه للقيمة فالمصور يدفعه الشعور بالألوان والظلال والأشكال إلى قيمة هذه العناصر التشكيلية في مشهد أو رؤية في الطبيعة فلا يعي في عمله الفني هذه القيم وإنما تتكشف له بعد تمام التعبير.

وتظهر القيم في صورة مزدوجة متقابلة (كالجميل والقيبح، والخير والشر والحق والباطل) وهذا يؤدي بنا إلى محاولة تصنيف القيم Classification Of Values، فالواضح أنه ليس هناك قيمة بالمعنى الكلى العام، وكل ما نصادفه هو مظاهر معينة للقيمة، كالقيمة الأخلاقية والقيمة الدينية والقيمة الجمالية... الخ، ولا تظهر لنا إلا في صورة جزئية كقيمة اللوحة المصورة أو قصيدة الشعر أو السيمفونية، بحيث يمكن القول بأن القيمة لا توجد دائماً إلا متجسمة في منجزات العمل الفني أو السلوك الخلقى بصورة جزئية مشخصة.

وثمة تصنيف للقيم يقوم على الذوق، كقولنا في بعض الأحكام «إننى أعجب بهذا الطعام» فهي قيمة نفعية أى وسيلة لإدراك غايات أخرى وهناك قيمة غائية كقولنا «إننى أمارس الفضيلة من أجل الخير» أو «إننى أقول الصدق من أجل الحقيقة والحق» أو «إننى أصور المشهد الطبيعي من أجل الجمال»، فهذه قيم غائية ويقوم التصنيف الثانى الذى يقول به ماكس شيلر على أساس التفرقة بين القيم المستحبة أو النفعية وبين قيمة الحياة، والقيم الجمالية والقيم الأخلاقية والقيمة الدينية، وتفترق القيم الأخلاقية عن القيم الجمالية من حيث عدم إشارتها إلى أشياء أو أشخاص. إذ أنها تشير إلى الأشخاص فى حالة النظر إليهم فى ذاتهم.

ولنتساءل ماهى شروط القيمة؟ ثمة شروط قد تكون فكرية أو شعورية أو إرادية فهذه عناصر ثلاثة لا فصل بينها. ففى أصل أية تجربة من تجارب القيمة، يوجد انفعال وحكم فى نفس الوقت وهذا يدل على تضمن هذه التجربة العقلية والإرادة على حد سواء، وثمة شروط موضوعية للقيمة كالندرة والكيف والزمان. ويتعين علينا أن نراعى تلك العلاقة بين القيمة والمجتمع والتاريخ. وإن كانت المبالغة فى تقدير الجانب الاجتماعى والتاريخى للقيمة قد يمحو فكرة القيمة ذاتها. فالنظرية الاجتماعية للقيمة، تقول بأ المجتمع هو أصل كل قيمة كما ذهب إلى ذلك دوركايم، حتى القيم الدينية تفسر فى ضوء المجتمع بمعنى أننا بالرغم من اعترافنا بدور المجتمع فى القيم رلا أن هذا لا يعبر عن المشاعر الذاتية للإنسان تجاه القيم وهذا ما دعى كل من أفلاطون وسبينوزا إلى الإجابة عن ماهية القيمة؟ فيقول أفلاطون أننا نستطيع أن نتيقن من وجود القيمة لأن هناك قيماً فى العالم مستقلة عن البراهين الحسية. أما سبينوزا فيرى أن للأشياء قيماً لأنها مستحبة لنا. ومن هذا يتضح أن هناك تعارضاً بين النظرة الموضوعية إلى القيم والنظرة الذاتية لها، وإنما حين نعترف بوجود قيمة معينة فإننا نشعر بأن هذه القيمة لا تخصنا وحدنا بل تصمم على الآخرين. وكما تبدو المشكلة عندما نرى أن القيم متعالية أو متسامية يخضع لها الناس جميعاً ومن ناحية أخرى نقول بأن القيم نتيجة لإرادة الإنسان وحرية، ونجد فكرة القيمة فى الفلسفة الحديثة عند ديوى الذى يرى أن القيمة متصلة بحاجات الكائن الحى ومصلحته، بينما يعتقد مور بأن هناك عالم من القيم منفصل تماماً عن عالم الواقع كما نجد أن برجسون يرجع القيمة إلى الانفعال فهو مبدأ الحياة وهو منبع الأخلاق والدين والحرية.

وقديماً أكد سقراط وأفلاطون بوجود قيمة أبدية خارج الزمان والمكان فهي قيم مثالية موجودة بذواتنا لا تأتي من الخارج فالإنسان صاحب القيم تختارها بحرية ويخلقها، تدفعه هذه القيم إلى الوعي واتخاذ القرار بما يرفض وبما يقبل.

ويأتى وعينا بالقيم لما تحدده من ردود فعل تجاه الأشخاص والأشياء فتتسبى نماذج من القيم كما أسماها ماكس شيلر بالنماذج وامتدادها، ولعل هذا المفهوم يفسر كيف اختلفت الآراء حول نسبة القيم واختلافها باختلاف الزمان والمكان، إلا أن الواقع يؤكد أن ثمة بعض القيم تظل ثابتة لأن الطبيعة البشرية فى معظم حالاتها ثابتة، فنجد أن القيمة الأخلاقية فى صورة واجب وأن القيمة الجمالية فى صورة إبداع، ويتجه ماكس شيلر أيضاً إلى تحديد مجالات القيم تبعاً لاختلاف الناس والمكان والزمان والاتجاهات السائدة ويضرب مثلاً عن قيمة الجمال والصور الجميلة فيقول هل يمكننا القول بأنه رامبرانت أو الجريكو قد اكتشفا مجالات من الجميل سبق وجودها وينتهى إلى تقرير أننا يكفى أن نتناول مظاهر القيمة أو ما نصفه بالعمل الفنى الجميل.

وثمة تساؤل أثاره كانط عن الصلة بين القيم والصورة أو القيمة والمادة؟ ويقرر كانط أننا عندما نتحدث عن القيم لا نعنى بمادة الفعل، ولا بمضمون أى عمل فنى، كاللوحة مثلاً، وكل ما يفعله به هو نوع من التشكيل الصورى فحسب، وينظر كانط إلى الإنسان باعتباره غاية لا وسيلة كما ينظر للفن باعتباره تشكيل صورى، لكل جزء من اللوحة متصل بالأجزاء الأخرى كلها بحيث ينشأ من ذلك نوع من الوحدة الدنية أو كيان عضوى يعد فيه كل شىء وسيلة وغاية معاً. فالفعل الأخلاقى يدل على فضيلة لغاية والموضوع الجمالى وسيلة وغاية، ومن ثم تتصف الأخلاق والجمال بسمات صورية بحتة. ويمكن

القول بأننا لا نفصل بين القيمة فى اللون والامتداد فى اللوحة ثمة وحدة بين اللوحة والمصور وقيمتها بل هناك وحدة بين اللوحة وقيمتها والمصور والمشاهد وهذا يجعلنا نقرر منذ البداية أنه لا نعى للقول بوجود أحكام خاصة بالقيمة، ما لم نسلم جدلا بوجود تجرية للقيمة أى أننا لا نقرر موضوعيا للقيمة ما لم نمارس ذاتيا القيمة.

وتعنى الممارسة الشخصية للقيمة نوعا من الاختيار أى حرية فى الممارسة ولعل فكرة الحرية نجدها من أقدم المشكلات التى تناولها الفلاسفة وعبرت عنها التراجميدا الإغريقية، ففى مقابل الحرية ضرورة وقدر وجبر والتزام، وسادت هذه النزعة حتى فى بعض الفلسفات الجديدة عند ماركس وعند أوجيست كونت، ويمكننا القول بأن هناك مراتب للحرية تبدأ من كون الحرية فعلا يتوافق مع العقل وتنتهى بفكرة الحرية، باعتباره مصادقة، ولعل أفلاطون فى (الجمهورية) يؤكد قوله بأن الإنسان هو الذى يختار مصيره، أى أن الإنسان يتمتع بحرية الاختيار حتى يكون مسئولا، كما نجد لدى الرواقية وسبينوزا وهيجل تلك النظرة التى تساوى بين الحرية وبين إخضاع كل شىء تقوم به النفس للعقل. بينما نجد الأبيقورية يشبهون الحرية بذرات تتحرف عن مسارها الطبيعى أى هى نوع من المصادفة، ونجد أن مفهوم الحرية عند ديكارت يطابق بين الإرادة والحرية ويساوى بين الحرية والحتمية الخاضعة للعقل ويرى أيضا أن للحرية درجات أو مراتب تبدأ من حرية اللامبالاة وتنتهى بالفعل الحر الذى ينبعث من نور يشع من الفهم، وتدخل الله بانفعاله فى حرية البشر دون غاية أو دوافع فهو الأصل الحر لكل حقائق الوجود، بينما يرى لاينتز أن الحرية تلقائية أى يرجع إلى المواتدا ذاتها أما كانط فيرى أن أفعالنا من وجهة نظر العلم خاضعة للحتمية، ولكن صورتا الزمان والمكان جاء بهما العقل لترتيب التجربة،

ومن تجربة الأخلاق تسمع صوت الواجب الذى يعرفنا بأننا أحرار فنذكر الأشياء فى ذاتها خارج الزمان وخارج المكان. ومعنى ذلك أن كانط يرى أن الحتمية مقصورة على عالم الظواهر فحسب، أما الحرية فهى تتعلق بعالم الأشياء فى ذاتها فثمة اختلاف بين الظواهر Phenomena وبين الأشياء فى ذاتها Nomena.

ولعل أهم التعريفات التى أوردها برجسون عن الحرية قوله: «إن الفعل يعد حراً عندما تكون علاقته بى مماثلة لعلاقة العمل الفنى بصاحبه».

ونجد كبير كجورد يفسر الحرية فى ضوء فكرة الإمكان، أما الحرية فهى ضرورة حتى يتحقق للفعل الأخلاقى وللدين معناهما كاملا، فتصور الخطيئة يعنى حرية فى الاختيار بين الإمكان لفعل الشر، أما الفعل الدينى فهو يدل على التقاء بين إرادة الإنسان المتباعدة وإرادة الله. وإثبات الحرية يعنى من ناحية أخرى نفى للضرورة أو الالتزام.

ويذكر كانط فى كتابه (نقد الحكم) : يختص الحكم الجمالى بمميزات أولها من ناحية وصفه: وهو أنه حكم الذوق فيه صادر عن ارتضاء لا تدفع إليه متعته أى أن المتعة الفنية لا تهتم بحقيقة موضوعها بخلاف اللذة الحسية التى تتطلب التملك، وبخلاف الرضا الخلقى الذى يتطلب تحقيق موضوعه. فالرسام يعجب بفاكهة أو بصورتها، ولكنه لا يشتهى أكلها أو بيعها بوصفه فناً.

وتأتى ميزات الحكم الجمالى من ناحية عموم القيم الجمالية أو كميتها، فالجميل هو الذى يروق كل الناس دون حاجة إلى أفكار عامة مجردة، وذلك أنه لا سبيل لنا إلى معرفة شىء عام على دون أفكار تجريدية عامة تستطيع بها تقويمه، إلا الجمال، فإننا نستطيع أن ندركه وهو محسوس، ونقومه على هذه الحال تقويماً عاماً مشتركاً بين الناس دون حاجة إلى أفكار مجردة.

فالحكم الجمالى ذاتى ابتداءً، ولكنه عام موضوعى ضرورة، إذ يفترض اشتراك ذوى الأذواق فيه. وقد يشذ منهم من يخالف المجموع. ولكنه شذوذ يؤكد القاعدة. وثالث هذه الميزات خاص بالعلاقة، أى علاقة الوسيلة بالغاية. فالجمال هو الصورة الغائية لموضوعه من حيث أنه مدرك فى ذلك الموضوع دون تصور لغاية من الغايات. فقد نطن أن هناك غاية من الغايات للموضوع الجمالى، ولكن لا يستطيع تحديدها، فمثلاً إذا فكر عالم للنبات أو الزارع فى وظيفة الفاكهة فى انتاجها النوعى، أو فى قيمتها التجارية، فإنه حينئذ لا يفكر فى قيمتها الجمالية. وعلى الفنان لكى يتوافر له الذوق الجمالى أن يعجب بالشئ الجميل دون أن يلقى بالا لمثل هذه الغايات، فلا يحتفظ إلا بالشعور غير المحدد بأن هناك غائية فى الطبيعة، دون مضمون محسوس لتلك الغائية، ورابع هذه الميزات أنه كل حكم له ثلاث حالات : أما تقرير حقيقته عن طريق التجربة، أو برهنة على قضية علمية يسلم بها ضرورة، أو افتراض احتمال منطقى، إلا الجمال فإن خاصته تقرير ما يدرك ضرورة ادراكاً ذاتياً أولاً، ولكنه موضوعى من ناحية التصور، بافتراض عموم الشعورية، فالجميل هو ما يعترف له بهذه الصفة لأنه مبعث شعور بالرضا ضرورة، دون حاجة إلى أفكار سابقة.

فإذا حكمت بأن هذه الفاكهة جميلة ليس ذلك نتيجة قياس حتمى منطقى أو نتيجة تجربة، كما هى الحال فى الطبيعة أو الرياضة مثلاً، وإنما ذلك نتيجة لحكم ضرورى فردى، يشبه الأمر الصادر عن وعينا الجمالى، فإذا حكمنا بما يخالف ذلك كان فى هذا معصية للضمير الجمالى يشبه ورجعية لضميرنا الخلقى فيما لو خالفنا واجباً خلقياً وفى هذه الخاصة الأخيرة تقرير صلة صريحة بين الجمال والأخلاق.

ولكن كانط يستند إلى خصائص الحكم الجمالى بغاية فيقرر أن الجمال لا غاية له على نحو ما ذكرنا ويمكن أن نرد على رأيه فى النقاط التالية:

(١) يخلط كانط بين جمال الطبيعة وجمال الفن، فجمال الطبيعة يوجد ثم ينظر إليه ولكنه جمال الفن لا وجود له إلا فى العملية الإبداعية أو التدقيق.

(٢) يخلط أيضاً بين جمال الطبيعة والجمال فى الفن، فجمال الطبيعة لا تظهر الغاية منه إلا بافترضها منه بخلاف الجمال فى الفن ففيه نفس الغاية.

(٣) لا يمكن الفصل بين الجمال الفنى والقيمة، بل لا ينظر إلى هذا الجمال إلا فى ظل القيمة وقيمة العمل الفنى فى الدعوة الموجهة إلى الحرية.

(٤) فى الجمال الطبيعى لا وجود لغاية تفرض نفسها عليه فى صورة حتمية، إذ ليس من بينها ما يتجلى لنا فيه بمقصود الخالق على نحو قاطع، بل هو موضوع تأويل وتفسير قوى.

وقد يفسر الجمال فى الطبيعة تفسيراً علمياً أو يكون نتيجة للصدفة، ولكن إذا انتقلت الصورة الطبيعية إلى عالم الفن أصبحت الغاية من جمالها مقصودة للفنان وهذه الغاية موضوعية بالنسبة للمتلقي ولكن الفنان يظل فيها بين حدود الذاتية الخالصة فى تأويلها لما فى الطبيعة والموضوعية الخاصة لدى المتلقى.

ومن ثم يتضح أن مشكلة القيم الجمالية وارتباطها بالحرية من أهم الموضوعات التى تعنى بها الدراسات الجمالية وعلى حد قول لانلاند Lanland أن القيمة أو الغاية المطلقة، يقصد بها الأمر المتعالى الذى يصدر من الحرية^(١).

(1) A. Laland, Vocabulaires Technique et Critique de la philosophie, Paris.

ولعل أهم المشكلات التي شغلت الفلاسفة الوجودية هي الحرية خاصة في ارتباطها بالوجود والقيمة وليس أدل على ما ضمنه جان بول سارتر في كتابه وهو الأدب من وجهات نظر فلسفة ومواقفه بصدد القيمة الجمالية والالتزام والحرية فيذكر في مستهل مقدمته قوله «كلا لا نريد للرسم ولا للنحت والموسيقى أن تكون ملتزمة، أو بالأحرى لا تفرض على هذه الفنون أن تكون ملتزمة على قدم المساواة مع الأدب في الالتزام، ويسترسل يقول : «فالمعاني لا ترسم ولا توضع في ألحان. فمن الذي يجزؤ - والحالة هذه - أن يتطلب من الرسم والموسيقى أن يكونا التزاميين، فليست التفرقة بين الأدب والموسيقى أو بين الأدب والرسم تفرقة في الشكل فحسب، بل في المادة أيضاً فعمل أساسه الألوان والأصوات غير عمل آخر مادته الكلمات. فليست الأنغام والألوان والأشكال بعلاقات ذات مدلول» ويذكر سارتر عن الحرية قوله «حرية الاختيار قسمة مشتركة بين المبدعين جميعاً ملتزمين وغير ملتزمين وهي أساس المطالبة بالالتزام - فيما يخص المناظر الطبيعية يظل الشخص لها غير ضروري في اكتسابها، بمعنى أنه لا يوجد - أما في الإبداع الفني فالفنان ضروري بالنسبة له، لئنه هو الذي أنتج - لا يرى الفنان ضرور بالنسبة له، لأنه هو الذي أنتج ولا يرى الفنان عمله أبداً غريباً عنه لأنه مصدره، ولسى فيه عنصر مفاجأة له، لأنه جزء من ذاته» ويستطرد بقوله «أن الموضوع الذي أنتجه الفنان حتى لو ظهر في أعين الآخرين كأنه تام الابداع - وهو لدى مبدعه موضوع نظر دائم يستطيع أن يغير هذا الخط في اللوحة، أو هذا اللون، وبذا لا يفرض الانتاج نفسه فرضاً على منتج. وقد سأل رسّام مبتدئ أستاذه قائلاً: متى أعد اللوحة من لوحات رسمي كاملة؟ فأجابه الأستاذ: في الوقت الذي تستطيع النظر إليها دهشاً قائلاً في نفسك: أنا الذي فعلت هذا».

وبصدد أنواع الالتزام نجد سارتر يقول «قد يرى بعض النقاد أن الجمال هو الحق، وأن الحق هو الجمال، كما ذهب إلى ذلك الشاعر الإنجليزي»^(١) جون كيتس John Keats الذى عشق مبدأ الجمال فى الأشياء إذ أن رؤية الأشياء فى جمالها فى رؤية للأشياء فى صدقها وكان يقول «ما يتصوره الخيال على أنه الجمال لابد وأن يكون الصدق بمعنى أن الجمال هو الصدق والصدق هو الجمال، وبعد فلاسفة الجمال يؤكدون أن الجمال ليس هو الفائدة، وليس مقترنا بها دائما، فإن النهر والفراشة أقل نفعاً من الخنزير، ولكننا عادة نعدهما أجمل منه».

ومن ناحية أخرى نجد أن بعض النقاد أمثال أرمسترونج وريتشاردز^(٢) يضع مشكلة القيمة فى مقدمة مسائل النقد ومشكلاته ويقرر بأن نظرية القيمة Theory of Value يجب أن تستند إلى أساس راسخ بعيد عن التصميمات يقوم على مفهوم جديد للجمال فيقرر بأن الجمال ليس خاصية ترتبط بالأشياء وإنما هو صفة تقر بها استجابتنا لهذه الأشياء» ويتضح موقفه كذلك من ناحية وظيفة الفن فالفن فى اعتقاده يعمل لتل ينسيق الدوافع المتصارعة فى نفسية الإنسان ويحرر مكبوتات اللاشعور ويحفظ التوازن النفسى، ويبدو هذا واضحا فى الفن الجيد الذى يرقى بمستوى استجابة الفرد على عكس الفن الرديء الذى يهبط بمستواه ويعلن ريتشارد صراحة معارضته لنظرية (الفن للفن). ويفرد فصلا بأكمله فى كتابه أسس النقد النفسى عن (القيمة فى العمل الفنى) حيث يعرض لمشكلة الأخلاقيات فى الفن وصلة مظاهر الحياة الاجتماعية

(١) أ. ريتشارد، أصول النقد النفسى، ترجمة د. فايز اسكندر، طبعة القاهرة، ص ٢.

(٢) د. محمد عزيز نظمى سالم، الإبداع فى علم الجمال، ص ١١٠.

(٣) أ. ريتشارد، أصول النقد النفسى، ترجمة د. فايز اسكندر، طبعة القاهرة، ص ٤.

والأخلاقية بالفن ويرى أن قلقلة الذوق العام وانحداره من المستوى الثقافى إلى المستوى التجارى أدى إلى البلبلة وصعوبة التمييز بين ما هو جيد وما هو ردىء ويقرر أيضاً أن الانحراف فى مفهوم القيمة الجمالية يرجع إلى مستوى الذوق العام، ويتعين على الناقد الحق أن يتسلح بنظرية جمالية عن القيمة تجعل حكمتنا على منجزات العمل الفنى فى ضوء ما هو الجديد ? What is good وما هو الفن ? What is art فهما وجهان لعملة واحدة، يلقي كل منها ضوءاً على الآخر، ومجمل قول ريتشاردز أن الآراء مختلفة حول العناصر التى تشكل القيمة فى العمل الفنى أو الحكم على الآخر الفنى بأنه جيد، وأن المشكلة فى العصر الحديث تحددت فى سؤالين، أولهما، ما هى التجارب الجمالية ذات القيمة والتجارب عديمة القيمة ؟ وثانيها هل من الضرورة وجود فكرة أو التزام أخلاقى ؟ ويجب على هذا بقوله بأن التجربة التى توصف بأنها تجربة جيدة أو ذات قيمة هى تجربة تتضمن خاصة أخلاقية معينة والأشياء الجيدة جيدة عن طريق الحدس المباشر Intuition وثمة فارق بين الغايات التى هى جيدة فى حد ذاتها، والوسائل التى تصبح جيدة إذا ما ساعدت على تحقيق هذه الغايات الجيدة. وأصديق تعبير عن ذلك التأمل والتقديس للجمال بينما رؤية جبل تعتبر أشياء بوصفها وسائل لإثارة حالات ذهنية ذات قيمة.

ويستطرد ريتشاردز بأن هناك افتراض ميتافيزيقى ينطبق على الأفكار والمعتقدات والمدرجات، منها ما هو حسى كإدراكنا للألوان والأشكال والحركات والملمس ومنها ما لا تدركه الحواس كالعلاقة المنطقية والاستحالة والضرورة فهى أفكار فوق حسية.

ولعل ما يقدمه ريتشاردز كبدل لهذه النزعة الجمالية التى تستمد عناصرها من الميتافيزيقيا يتحدد فى أبعاد وأعماق الحياة النفسية التى يعيشها

الإنسان أو الفنان إذ نجد مقومات الدوافع والقدرات والرغبة والإحباط والأنساق والإشباع وكلها جوانب للحياة النفسية للإنسان، وتؤدي وظيفتها في التجارب الجمالية سواء من ناحية الإبداع أو التفوق أو الحكم أو الدقة وكل هذه النشاطات أو الممارسات للتجارب الجمالية تستهدف غاية وهذه الغاية هي القيمة الجمالية وعلى هذا فمن المنظور السيكلوجي يمكن أن تصنع نظرية للقيمة.

ولكن ما يذهب إليه ريتشاردز في وجهة نظره السيكلوجية^(١) يجعل القيمة الجمالية حالة نفسية ومن ثم فهي تختلف من فرد لآخر ولا يمكن الاتفاق على معايير للقيمة وهذا الأمر يشككنا في أساسيات الفن والقيمة الجمالية وهو ما ترفضه تماماً من أصحاب النزعة السيكلوجية في الجمال Phychoaestheticism كما أننا لا نذهب مذهب أصحاب النزعة الاجتماعية المغالية في الفن Socioaestheticism فعلى حد قول جان بول سارتر^(٢) وليس الفن تصوير للحقيقة، فمن ذا الذي يعرف حقائق الأشياء، ليس الفن التزاماً بالواقع، فكل منا يرى الواقع من زاويته الخاصة، وبين هذه الزوايا الكثيرة يصنع الواقع، إن كان هناك دافع، وليس الفن في خدمة الأخلاق، وليس الفن في خدمة المجتمع، ليس الفن في خدمة شيء ما، فكل هذه مدارس في علم الجمال جربها الفنانون، فوجدوا أنها زائلة أن الفن في خدمة الشعور والشعور في خدمة الجمال، والجمال كالشعور شيء متغير، مقاييسه في حركة دائمة، وفي تطور دائم^(٣)، لأن الحياة ذاتها في تطور دائم، وعلى هذا فإن الجمال كالشعور ليست له مقاييس محدودة.

(١) المرجع السابق، ص ٤٣.

(٢) سارتر، ما هو الأدب؟، ص ١٠٥.

(٣) لويس جريس، النقد الأدبي في أمريكا، طبعة القاهرة، ص ١٩٦.

ولعل ما يسوقه كروتشه بقوله : «قد يكون المنظر الذى تمثله لوحة من اللوحات حبيباً إلى قلوبنا، لأنه يوقظ فينا ذكريات جميلة، ثم تكون اللوحة قبيحة من الناحية الفنية - وقد تكون اللوحة جميلة من الناحية الفنية، مع أن المنظر ثقيل على النفس فينا» يوضح أهمية الإحساس بالقيم الجمالية، لقد انعكست هذه المفاهيم والقيم الجمالية فى مدارس الفن الحديث والمعاص، فنجد أن تعاليم المدرسة التأثيرية تذهب إلى القول بالتححرر مما يحد من الحرية فى ممارسة الفن، فهم يرفضون الالتزام بشتى ضروبه وأشكاله الحقيقية والاجتماعية والأخلاقية ولا يرضون إلا التزاماً واحداً هو الالتزام بالمعايير الفنية، وما تقتضيه من دوافع الإثارة والتأثير وتحقيق الامتاع الجمالى^(١) بالتعبير الذى يصب فيه الفنان طاقته الفنية وقدراته الإبداعية، والمقياس الأوحى الذى تقوم على هذه المدرسة، هو مقياس التأثير فلا يقال أن هذا العمل كلاسيكى أو رومانتيكى بل يقال أنه عمل جميل أو ردىء. المهم هو شعور المتلقى^(٢) أى المشاهد وشعور الناقد فى استكشاف القيمة الجمالية للعمل الفنى.

من الواضح أن الصلة بين القيمة الجمالية ونوعية الالتزام تؤكد بعض النزعات وترفضه النزعات الأخرى ولتساءل عن تلك المثل أو المعايير الأخلاقية والتي توضح مكان الفن وقيمته فى مجال العلاقات الإنسانية ومبدأ الخير. وإننا نتبين أن الفنون ليست إلا تقييماً للوجود، فالفنان يعنى بالتعبير عن تجاربه وصراعاته الداخلية مع العالم الخارجى. ولعل قضية الالتزام الملقى التى يثيرها النقد فى وقت هذا ويعبرون عنها بقضية المضمون وعلاقته بالمبدأ الخلقى وقواعد السلوك الإنسانى، أو بعبارة أخرى محاولة تقوى مالفن على أساس ما

(١) سارتر، ما هو الأدب، ترجمة، ص ١٠٥.

(٢) ريتشاردز، النقد السيكولوجى، ص ٥٧.

تضمن من معاني الفضائل، وما يشيد به ويرغب فيه وما يصوره الفنان في صورة زاهية يعث في نفوس المتلقين إعاجباً بها، وتقديساً لمبادئها وكذلك عرض الرذائل بصورة تشمئز منها النفوس، وتحملها على النفور منها وذلك ضرب من ضروب الالتزام أوجبه الحكماء وفلاسفة الأخلاق، فقد كانت الفكرة الخلقية، ومنذ كان لها إشباع يدعون إليها ويدافعون عنها، ويحاربون الرذيلة موضحين أضرارها، وما تؤدي إليه من ضرور الفساد والانحلال للمجتمعات الإنسانية، وهؤلاء يؤمنون بالدور الذي يؤديه الفن في حياة الأفراد والجماعات، ويعرفون قبل ذلك مدى تقبل النفوس له وإرتياحها إليه بما يحدث فيها من المسرة والامتناع. كما نجد أن أفلاطون في حديثه عن الشعر والفن يوضح رسائله السامية، فإن لم يحققها فهو شعر فاسد، لأنه أوهام لا تجد لها ظلالاً في عالم المثل والحقيقة، فينبغي على الشعر أن يحث الناس على فعل الخير وأن يصور الناس تصويراً ملائماً من شأنه أن يؤخذ على سبيل الاحتذاء. وفن الشعر إذا كان متمماً وساراً فإن خطورته الكبرى تكمن فيما يعثه في نفوس الآخرين من اللذة والطرب، لأنه قد يدفعهم إلى الرضا عما فيه ممكاً قد يتنافى مع الحقيقة أو مع الفضيلة، وكثير من الفضلاء الذين ينبغي أن نحذو حذوهم قد وقعوا في شرك الحب ولكنهم استطاعوا أن يكتبوا عواطفهم وأن يخففوا من حدة أشواقهم إذ ظنوا أن الجهر بها ضار وهؤلاء أجدر بالاحتذاء من أولئك الشعراء الذين يلهجون العواطف، ويشيرونها - ويفرون الشباب بالغرام الصبياني.

ويصح أفلاطون الشعر الذي ينشد في تسبيح الإله وتمجيده، وفي مدح الصلاة، وفي التعرف على الحقيقة، أما إذا أتيح تعظيم الشعر الغنائي، والقصصي فإن هذا يؤدي إلى تحكم اللذة والألم، وجعلهما مقياساً في الدولة بدل تحكم الشرائع والمبادئ التي تجمع عليها العقول في كل العصور.

وإذا ما تناولنا كرونتشه رؤية بهذا الصدد نجد أنه يتأرجح بين التأييد والمعارضة ففى موضع (١) يفكر كرونتشه أن ينظر إلى الفن على أنه عمل أخلاقي أى على أنه ذلك النوع من التأثير العملى الذى ليس نافعا، وليس لذيذا بصورة مباشرة، على الرغم من اتصاله بالمنفعة واللذة والألم، وإنما يخلق فى أفق روحى أسمى وأروع، فبينما لا ينكر من ناحية أخرى أن النظرية الأخلاقية فى الفن كان لها وجود فى تاريخ المذاهب الفنية، فمن تفرعات المذهب الأخلاقي القول بأن غاية الفن يجب أن توجه الناس إلى الخير وكره الشر وتقديم الروح القومية للشعب.

ولا شك أن الصلة بين الفن والأخلاق أو بين القيمة الجمالية والمفاهيم الدينية يمثل كل منهما نوعاً من الالتزام أو العلاقة التى يجب على الفنان أن يستجيب لها وإلا تعرض للجزاءات الجمالية فى المجتمع (٢) بمعنى إذا كنا نخضع القيمة الجمالية لأحكام المجتمع لا لنزوات الأفراد وانحرافاتهم الشاذة، فإن ذلك يعنى أن المجتمع هو مصدر السلطات الجمالية (٣) وهو الذى يصدر الجزاءات ويثيب المجيدين من ذوى المهارة الفنية.

ولكن لما كان من المتعذر وضع مقاييس أو قيمة محددة نقيس بها الجمال المطلق المثالى، فإن المجتمع يتدخل لإقرار نوعاً من السلطة على الأحكام الجمالية التى يتعين أن تتصف بقيم الجمال فيمارس المجتمع سلطة قياس القيمة الجمالية على مستويات ثلاث، أو وظائف ثلاثة وهى : السلطة التشريعية

(١) كرونتشه، الجمال فى فلسفة الفن، ص ٢٩.

(٢) المرجع السابق، ص ٣١.

(٣) د. محمد أبو ريان، فلسفة الجمال ونشأة الفنون الجميلة، (السلطات الجمالية، ص ٢٢٨).

(٤) المرجع السابق، ص ٢٢٩.

فى فى مجال الفن وتعنى بإقرار قواعد العمل الفنى والطرز الفنية والأساليب التقنية أو التكنيكية والمدارس والمذاهب والاتجاهات الفنية على مدى مراحل التطور التاريخى للفن وهناك السلطة القضائية فى مجال الفن وتعنى بالتحكيم للأعمال الفنية ومستويات الإجابة فيها ودرجات الإنفاق فى مسابقات التحكيم الفنى والمعارض وهناك أخيراً السلطة التنفيذية فى مجال الفن وتعنى بتوقيع العقوبة أو منح المكافأة للفنان على نجاحه أو فشله^(١).

ولذا أصبحت للفن مدارس وقواعد خاصة به يقوم على أصول متعارفة تستمد من المجتمع، كما أصبحت الأحكام الجمالية منوطة بالمجتمع بحيث يخضع العمل الفنى لسلطات المجتمع وجزأاته. وهذه المفاهيم الاجتماعية للفن وللقيم الجمالية إنما تعبر عن موقف أصحاب النزعة الاجتماعية الذين أرادوا وضع أسس لعلم الاجتماع الجمالى Sociologie Esthetique^(٢).

كما نجد مفهوماً آخر يقترب من العلاقة بين الدين والأخلاق وبين الفن، وهذا المفهوم بمعنى أخص هو تلك الصلة بين الالتزام والمضمون، وهذه المسألة تعتبر من قضايا البعد الجمالى التى تبحث عن جوهر الفن، وقد يعبر البعض عن هذه القضية باسم المادة والصورة أو الإطار والمحتوى. ولعل الخلاف بين أنصار الشكل وأنصار المضمون ينحصر فى الأصول الجمالية للإبداع، بينما نجد الذين يتصدون للشكل والصياغة يدون تشبعهم على أساس المعنى، كما اقترن مذهب الداعين للشكل بنوع من الالتزام التكنيكي بينما اقترن مذهب

(١) المرجع السابق.

(2) Ch. Lalo, Notions d'esthétique, p. 101.

(دويمجل بنا أن نسمى هذا العلم بعلم الجمال الاجتماعى من وجهة نظر استبطانية).

(٣) كتابنا علم الجمال الاجتماعى، المقدمة.

الداعين للمضمون بنوع من الالتزام الأيديولوجي أى الدينى، والأخلاقي والاجتماعي إلى غير ذلك.

والصلة بين الشكل والمضمون قضية تقليدية، تناولها القدماء، فنجد أن أرسطو يقيم فلسفة العامة وفلسفة الفن على أساس من القيمة الجمالية التي تتضمن وحدة الموضوع الجمالى أو تطابق الصورة (الهولي) أو المادة.

كما نجد كروتشه وهو من الفلاسفة الجمالين المحدثين^(١) يؤكد نفس المعنى مؤكداً العلاقة بين الشكل والمضمون أو المادة والصورة.

وتبين لنا إذن كيف أن وجهات النظر تتعدد بصدد الصلة بين الشكل والمضمون من زوايا متعددة ومرجع ذلك التباعد بين وجهتى النظر الفردية والاجتماعية، وكان لعامل نشأة الوجودية أثره فى استمرار النزعة الفردية التى انحدرت من النزعة الرومانتيكية كما كان لتأثير كانط وفلسفته وهيجل وفلسفته أثره الواضح فى استمرار النزعة الفردية العقلانية، بينما كان للمدرسة السوسيولوجية^(٢) أثرها على النزعة الاجتماعية للفن^(٣) خاصة عند دور كايم وليفى برونل وثين وفوكوه رائد النزعة البنائية.

ومن وجهة نظر فلاسفة الجمال بهذا الصدد أنه إذا ان المجتمع هو مصدر القيمة الجمالية فإن للفرد أيضاً دوره فى عملية الإبداع الفنى - ومن ثم تبين دور الفرد ودور الجماعة فى التجارب الجمالية على وجه العموم، فنلاحظ أن القيم الجمالية فى الفن توجد بالقوة فى اللاشعور عند الفنان، وتبنى على هذا

(١) يضع رولف (فلسفة المحدثين والمعاصرين)، كروتشه فى مرتبة أنصاف الهيغلية Semihegelian.

(2) Ch. Lalo, L'art et la vie sociale, notions d'esthétique, p. 14.

(٣) د. عبد العزيز عزت، الفن وعلم الاجتماع الجمالى، ص ٤٧.

الوضع مكتسبة بالصفة الفردية، ولكنها حينما تتجه إلى سطح الذات أو التحقق تصبح بالفعل أى تصطبغ بالصبغة الاجتماعية فيكون المجتمع المصدر للعمل الفنى وللقيمة الجمالية وإحساسنا بالجمال. ومعنى هذا أن هناك عناصر جمالية فى الفن وأخرى جمالية وتتحدد العناصر غير الجمالية فى المادة الوسيطة التى يشكلها الفنان وكذا الحرفة والتكنيك أى الأسلوب التقنى للعمل الفنى، كما تعتبر النظام الاجتماعى والطبقة الاجتماعية والحياة السياسية عناصر غير جمالية إذ يرى أصحاب النزعة الاجتماعية فى الفن أنه حين تخدم ضرورة الصراع^(١) الطبقي فإن كثيراً من الفنون ستختفى لا سيما تلك الفنون التى تقوم على الأحكام الجمالية للتطبيقات الاجتماعية فسيندثر الفن الفردى ويحل محله الفن الذى يخضع للتنظيم الاجتماعى ويكرس نشاطه للجماهير وتتلاشى شعارات الفن للفن وتحل محلها شعارات الفن للمجتمع، ولا يكون الإلزام الاجتماعى للفنان قهرياً بل يكون التزاماً اجتماعياً ينبع من ذات الفنان المعبرة عن المجتمع. كما أن القيمة الدينية كعنصر غير جمالى لها تأثير فعال فى حياة الجماعة وفى النشاط الفنى بصفة خاصة، فنجد فى مرحلة مبكرة للمجتمع حيث لا يوجد تقسيم العمل Division of Labour وأن مظاهر الحياة الاجتماعية لها الصبغة الدينية فى ذات الوقت وقد انضج فيما أشرنا إليه فى التطور التاريخى للفنون أن الشعوب البدائية يتغلغل فيها الدين ويكون تأثيره واضحاً على الفنون، فقد كان الفنان المصرى القديم يستمد إلهامه من مبادئ الدين المصرى فتأثرت فنون العمارة والنحت والرسم والموسيقى والرقص والمسرح والشعر بالنظام الدينى عند قدماء المصريين وظل أثره واضحاً على الفن فى العصور الوسطى وفى عصر النهضة.

(١) د. محمد على أبو ريان، فلسفة الجمال ونشأة الفنون، ص ١٩٨.

كما أن لعنصر الأخلاق أثره كالدين تماماً على الفن وإن كان الفن لا يفييه في رؤيته الفنية المؤثرات الخلقية والمبادئ الاجتماعية للأخلاق، فقد يصور بعض نواحي الشذوذ والعلاقات المحرمة التي قد تتعارض مع الصورة المثالية للفضيلة والمثل الأعلى الأخلاقي، بل إن روائع الفن أو الأدب تكاد تتناول المواضيع الجمالية التي تشذ عن القاعدة الأخلاقية أو بمعنى آخر أن الفنان في عمله يلتزم في تعبيره القيمة الجمالية وبغض النظر عن الالتزام الخلقى وهذه المسألة شغلت بال الكثيرين من المشتغلين بالفن والأدب والنقد ولا تزال تشغل بالهم فالبعض يريد أن يجرد العناصر الغير جمالية من العمل الفني والبعض يؤكد خاصية وعلاقة الالتزام بالجوانب الخلقية والدينية في العمل الفني.

لقد ذكر أحد النقاد «أن الذى يضر ويؤذى هو مجانية الموضوع، والابتعاد عنه بتأنا بالقول والعمل وهنا نرى مهمة الأديب الصريح إذا عالج موضوع الشهوة الجنسية أمكنه أن يفتح أمام الشباب باب التسامى أى أن يجعل حبه للمرأة سبيلاً إلى حبه للفنون الجميلة. عندئذ تستحيل هذه الشهوة البهيمية إلى العمل للشرف والقوة والمجد وليست للأدب والفن علاقة بالأخلاق. لأن ستر الحقائق يجعلها أجذب للنفس من شعورها، وأن إبعاد المسائل الجنسية عن الأدب أو عدم المصارحة فى الكلام فيها يجعل ذهن أعلق بها، ويفتح الطريق للكاتب وللفنان المنحط الذى يلجأ إلى الرجس أو الأدب الساسخ المكشف يجعلهم يحسون الحياة كما هى فى الحقيقة واقع، فلا يحدث الانحراف الذى تجلبه المجانية، فيجب إذن أن يكون الفن والأدب كالعلم حراً، فعلم النفس يبين لنا أن المصارحة فى المسائل الجنسية خير من المواربة وأن معظم الأمراض الجنسية تنشأ من المجانية والابتعاد^(١).

(١) د. بدوى طبقة، التيارات المعاصرة فى النقد الأدبى، ص ١٨٤.

وثمة حقيقة نستنبطها من تاريخ تطور الفنون ومدارس الفن وهي أن الفن^(١) لا يحمل طابع الالتزام^(٢) الايجابي بالنسبة للمجتمع، أى أنه ليس بالضرورة أن يكون خاضعاً ومعبراً عن التيارات الاجتماعية وأيديولوجية النظام الاجتماعى. إذ أن الفنان قد يتمرد ويثور عليها وقد يعارضها، وفى هذا يكمن جوهر الفن وعظمته من حيث أنه يعد المنفذ الأساسى للحرية الإنسانية والاستمتاع بهذه الحرية.

وإذا ما اعتبرنا الفن ترفاً مثيراً فإنما يكون صادراً عن أنانية غير أخلاقية وغير دينية أى غير اجتماعية وهي عناصر جمالية فى العمل الفنى، أما إذا تخلى الفن عن الأنانية والتمرد والمعارضة والرفض فيكون له أثره البالغ فى تربية أجيال عديدة من المعجبين به وإشاعة روح التضامن بينهم، فيكون بذلك عملاً اجتماعياً، مهما ظن البعض أنه عمل فردى، فإن الفنان التشكيلي الذى ينجز لوحات فنية يظل يحلم بالمجد والشهرة وتقدير الناس لفنه يوماً ما، وما يتمتع به الفنان من شهرة وتقدير فإنما يرجع إلى تقدير المجتمع^(٣).

ومعنى ذلك أن هناك علاقة بين القيم الجمالية وبين العناصر الغير جمالية. وبلا شك أن إقرار وجود قيم جمالية يدفعنا إلى الاعتراف الضمنى بالشعور الجمالى على غرار الشعور الأخلاقى، فلكل منهما أوامره المطلقة وجزاءاته التى تصدر عن سلطة عليا، وقد ساعد الاعتقاد قديماً أن هذه السلطة العليا التى يستند إليها الشعور الجمالى، وكذلك الشعور الأخلاقى والتى تصدر

(١) د. محمود ذهنى، تلاقى الأدب، ص ٢٤.

(٢) د. محمد على أبو ريان، فلسفة الجمال ونشأة الفنون الجميلة، ص ٢٠٢.

(٣) المرجع السابق، ص ٢٠٣.

عنها الأوامر المطلقة، سلطة شبه دينية تتمثل في الله أو أرباب الفنون^(١) وثابت فكرة مصدر السلطة الجمالية والأخلاقية في المجتمع بعض الأساطير التي كانت تعبر عن الواقع الاجتماعي على الرغم من أن الإعجاب الفني يصدر عن طائفة من ذوى الشعور المرفه والحسنى الجمالى إلا أن الجزاءات الجمالية اجتماعية في إطارها العام وتكون بمثابة حوافز للفنان على العمل الفنى، ومن عوامل تكوين الذوق الجمالى العام للجمهور المتذوق ولأحكام النقد تتأثر بوسائل الإعلام وباتجاهات الفن ومدارسه فمن خلال هذه المقومات يتخير الفنان أسلوبه الفنى الذى هو تعبير متجدد وحر عن الموضوع الجمالى وليس قواعد الحرفة أو أصول التكنيك الفنى وترجم الأسلوب الفنى العلاقة بين العناصر الجمالية وغير الجمالية فى الفن ويتبع عن الأسلوب ما يسمى بالموضة *La mode* التى تنتشر فى المجتمع ويعبر عنها بالطرز الفنية التى تخضع لعوامل البيئة والنظم الاجتماعية فتؤثر على القيم الاستطبيقية فعلى سبيل المثال نجد أن البيئة فى أسبانيا كان لها تأثيرها فى ازدهار الفنون الحربية والدينية كأثر من آثار الصراع الحضارى والدينى بين الأسبان والمسلمين، كما نجد أن الشعب الجرماني يميل إلى فنون الموسيقى وذلك يرجع إلى السمات الحضارية لكل مجتمع وتميزه عن غيره من المجتمعات.

ومن خلال الاستعراض السابق عن القيم الجمالية والالتزام سواء كان التزاماً دينياً أو أخلاقياً يتضح أن إبراز أحد هذه العناصر عن الآخر يؤدي إلى العديد من الاتجاهات^(٢) والمدارس الفنية التى يمكن أن نحصرها فى المواقف الفلسفية المثالية، لأن لكل مدرسة أو نزعة فنية أصل فلسفى.

(١) المرجع السابق، ص ٢٠٢

(٢) المرجع السابق، ص ٢٠٦.

- (١) المدرسة التكعيبية Cubism ومردّها إلى النظرية الفيثاغورية.
- (٢) المدرسة التجريدية Abstractionism ومردّها إلى النظرية الأفلاطونية.
- (٣) المدرسة الكلاسيكية (الكلاسيكية) Classicism ومردّها إلى النظرية الأرسطية في المادة والصورة.
- (٤) المدرسة التعبيرية والسريرية Expressionism & Surrealism ومردّها النظرية السيكلوجية في التحليل النفسى والنزعة البنائية فى الفكر.
- (٥) المدرسة التشكيلية المحضة والرمزية Symbolism ومردّها النظرية الجمالية (١) والاستطبيقية التى تنادى بوجود عالم قائم بذاته يشكل الطبيعة الخارجية والذات الإنسانية.
- وما يذكر هيرتريد بهذا الصدد أن الفن على أوثق صلة بحياة (٢) الجماعة سواء فى ناحية الإبداع أو فى ناحية القواعد الفنية أو ناحية التقدير الجمالى.
- وسنفرد فى ختام موضوع الدراسة، رأياً عن نتيجة البحث نجمله فى أن قضية الالتزام تتصل بالقيمة الجمالية من زاوية اجتماعية، فهى لقاء أو علاقة بين عناصر جمالية استطبيقية وعناصر أخرى غير جمالية متشابكة تجعل الفنان يتأرجح بين الرفض والقبول أو بين المعارضة والتأييد أو بين الاعتقاد والتمرّد، كما يتبين من هذا الاختلاف ضرورة توفر عامل الحرية فى مواجهة الالتزام لا الإلزام فشتان بين الالتزام ايجائى نابع من ذات الفنان المتفاعلة مع المجتمع (٣) وأيدولوجيته وبين الإلزام القسرى الذى يجد الفنان نفسه داعية أو بوقاً أو دمية تتحرك دون دافع ذاتى خلاق يحفزها للعمل والإبداع.

(١) د. زكريا إبراهيم ، فلسفة الفن فى الفكر للباصر، ص ٤٠٦، ٤٠٧.

(٢) المرجع السابق، ص ٤٠٧.

(٣) د. على عبد المحطى، الإبداع الفنى ، للقلمة

أهم المراجع والمصادر

قيلدمان (ف)، علم الجمال الفرنسى المعاصر، السكاني، ١٩٣٦، فورما ٨، ٢٠٨ ص.

لالو (ش)، علم الجمال التجريبي الفرنسى، السكان ١٩٠٨، فورما ٨، ٢٠٨ ص.

مسوتو كسيدي (ت م)، تاريخ علم الجمال الفرنسى (١٧٠٠-١٩٠٠)،
شانيون، ١٩٢٠، فورما ٨ كبير، ٢٨٠ ص.

نيدهام (ه. أ.)، تقدم علم الجمال الاجتماعى فى فرنسا وانكلترا فى القرن
التاسع عشر. شانيون، ١٩٢٦، فورما ٨ كبير، ٣٢٣ ص،
التاسع عشر، شانيون، ١٩٢٦، فورما ٨ كبير، ٣٢٣ ص.

شاندلر (أ) مراجع علم الجمال التجريبي (١٨٦٥-١٩٣٢). كولونبيا (أوهيو)
١٩٣٤، فورما ٤، ٢٥ ص.

هاموند (ف)، مراجع علم الجمال وفلسفة الفنون الجميلة (١٩٠٠-١٩٣٢)،
لونجمان، نيويورك، ١٩٣٤، فورما ٨ كبير، x+ ٢٠٥ ص.

فورجى، راجع علم الجمال، بروكسل، معهد المراجع، ١٩٠٨، فورما
٨، ١٠٢ ص.

٢ - علم الجمال

أرسططاليس، بويطيقا، ريطوريقا، وبوليطقيا (الترجمات المختلفة عن اليونانية).
بالدوين (ج م) م النيكاليس (عن الإنجليزية). الكان، ١٩١٣
فورما ٨، ٣٣١ ص.

- بالديون (ج) البنكالييم (عن الإنكليزية) الكان ١٩١٣ فورما ٨ ص ٣٣١.
- بودوين (ش)، التحليل النفسى للفن. الكان ١٩٢٩، فورما ٨، ص ٢٧٤.
- باير (ر)، علم جمال اللطافة، الكان ١٩٣٣، فورما ٨ جزآن، ٦٣٤-٥٨٣ ص.
- برانشفغ (م)، الفن والطفل، ديديه ١٩٠٧، فورما ٨، ص ٤٠٠.
- براى (ل) فى الجميل نشأته، تطوره، الكان، فورما ٨، ص ٢٩٤.
- شلاى (ف) الفن والجمال، نتان، ١٩٢٩، فورما ٨، ص ٢٩١.
- كرونتشة (ب)، علم الجمال (عن الإيطالية) جيارد، ١٩٠٤، فورما ٨، ص ٥١٨.
- قراءات فى علم الجمال (عن الإيطالية)، بايو، ١٩٢٣، فورما ١٨، ص ١٨٢.
- دى برهن (ى)، تخطيط فلسفة للفن (عن النيثرلندية)، بروكسل، ديوت، ١٩٣٠، فورما ٨، ص ٤١٩.
- دى لاكروا (ه)، المشاعر الجمالية، ص ٢٩٧-٣٣٢ منكتاب جورج ديما: علم النفس، الجزء الثانى، الكان، ١٩٢٤، أوكتابه الجديد، الجزء السادس، ١٩٣٩، ص ٢٥٣-٣١٥، سيكولوجية الفن، الكان ١٩٢٧، فورما ٨، ص ٤٨١.
- ديوانا (ف)، القوانين والإيقاعات فى الفن، فلاريون، فورما ١٦، ص ١٨٧.
- جوليتته (ب)، حاسة الفن . هاشيت، ١٩٠٧، فورما ١٨، ص ٢٦٩ (مصورة).
- غيوبو (م) مسائل علم الجمال المعاصر، الكان ١٨٨٤، فورما ٨، ص ٢٦٤.
- الفن من وجهة النظر الاجتماعية. الكان، ١٨٩٠، فورما ٨، ص ٣٨٧.

هيجل (ي)، محاضرات في علم الجمال (عن الألمانية)، جرمر بالير،
١٨٤٠-١٨٥٢، خمسة أجزاء . فورما ٨.

جوفروا (ت) محاضرات في علم الجمال. هاشيت، ١٨٤٣، فورما ١٨،
٤٧٨ ص.

كنت (أ) ، نقد لحكم الترجمات المختلفة عن الألمانية)، فرين ١٨٩٠،
فورما ٨ كبير. ٢٩٦ ص.

لالوا (ش)، المواطن الجمالي، الكان ١٩١٠، فورما ٨، ٢٧٨ ص.

المدخل إلى علم الجمال، كولن ١٩١٢، فورما ١٦، ٣٤٣ ص

الفن والحياة الاجتماعية ، دوان ١٩٢١، فورما ١٨، ٣٧٨ ص، الفن

والأخلاق. الكان، ١٩٢٢، فورما ١٦، ١٨٤ ص، الجمال

والفرقة الجنسية، فلانماريون، ١٩٢٢، فورما ١٨، ١٨٩ ص،

ص، التعبير عن الحياة في الفن، الكان، ١٩٣٣، فورما ٨،

٢٦٣ ص ن الفن بعيداً عن الحياة. فرين ، ١٩٣٩، فورما

٨، ٢٩٥ ص.

لامنه (ف)، في الفن وفي الجمال، جرنه، ١٨٤١، ٢٥٤ ص.

لاسكرس (ب)، التربية الجمالية للطفل، الكان، ١٩٢٧، فورما ٨، ٥٠٨ ص.

لومبروزو (س)، العبقرية (عن الإيطالية)، الكان، ١٩٠٣، فورما ٨، ٦١٦ ص،

(مصورة).

ماريتان (ج)، الفن والكنيسة، فن كاثوليكي، ١٩٢٠، فورما ١٨١ ص.

نتيشه (ف) ، أصل التراجيديا، إنساني، وجد إنساني، كسوف الأصناف، الخ،

(مترجمة عن الألمانية).

بولهان (ف)، سيكولوجية الإبداع، الكان، ١٩٠١، فورما ١٦، ١٨٥ ص،
كذب الفن، الكان ١٩٠٧، فورما ٨، ٣٨٠ ص.

يلو (م)، سيكولوجية الجميل والفن، (عن الإيطالية)، الكان ١٨٩٥، فورما
١٦، ١٨٠ ص.

أفلاطون، فيدر، المائدة، الجمهورية، القوانين (هيبيا الكبير) الخ، (الترجمة
المختلفة عن اليونانية).

أفلوطين، التاسوعات، ٢-٤ (الترجمات المختلفة عن اليونانية).

برودوهون (ب.ج) في أصلو لافن ووظيفته الاجتماعية، باريس، ١٨٧٥
فورما ١٦، ٣٨٠ ص.

ريو (ت)، رسالة في الخيال المبدع، الكان، ١٩٠٠، فورما، ٨، ٣٣٠ ص.
زيلر (ف)، رسائل في التريية الجمالية، ١٧٩٤، ٥ (عن الألمانية)،
١٨٥٥-١٨٧٥.

شونهور (أ)، العالم كإرداة وتصور (عن الألمانية)، الكان، ثلاثة، ١٩٣٨،
أجزاء فورما ٨.

سيغوند (ج)، علم جمال العاطفة، بوقان، ١٩٢٧، فورما ٨ ١٥٥ ص.
سورل (ج)، القيمة الاجتماعية التي للفن، جاك، ١٩٠١، فورما ٣٢٨ ص،
(مجلة ما وراء الطبيعة، ١٩٠١).

سوريو (أ)، مستقبل علم الجمال. الكان ١٩٣٩ فورما ٨، ٤٠٣ ص،
التأسيس الفلسفي، الكان، ١٩٣٩ فورما ٨، ٤١٤ ص،
مراسلات الفنون، فلانماريان، ١٩٤٧، ٢٧٩ ص.

سوريو (ب) ، الإيحاء في الفن ، الكان ، ١٨٩٣ ، فورما ٨ ، ٣٤٨ ، مخيلة الفنان ، هاشيت ، ١٩٠١ ، فورما ١٦ ، ٢٨٨ ، ص الجمال العقلي ، الكان ، ١٩٠٤ ، فورما ٨ ، ٥٠٦ ص .

مينسر (هـ) ، رسائل في التقدم (عن الانكليزية) ، الكان ، ١٨٧٧ ، فورما ٨ ، الجزء الأول ، ٣٢ + ٤١٥ ص .

سيلنن يرودهوم ، في التعبير في الفنون الجميلة ، ١٨٨٣ ، ليمر ، ١٨٩٨ ، فورما ٨ ، ٣٥٠ ص .

تين (هـ) ، فلسفة الفن ، الكان ، أربعة أجزاء ، فورما ١٨ ، ١٨٦٥ - ١٨٦٩ ، هاشيت ، جزآن ، فورما ١٦ .

تولستوى (ل) ، ما هو الفن ؟ (عن الروسية) ، رين ، فورما ١٦ ، ٢٨٠ ص ١٨٩٨ ، أوليندروف ، ١٨٩٨ .

فان جنب (أ) ، القصص الشعبي ، ستوك ، ١٩٢٤ ، فورما ١٢ ، ١٢٥ ص ، (مصورة) .

فنشون (ج) ، الفن والجنون ، ستوك ، ١٩٢٤ ، فورما ١١ ، ١٢٧ ص ، (مصورة) .

٣ - علم الجمال الأدبي

أريات (ل) ، الأخلاق في الدراما ، والملحمة ، والرواية ، الكان ، ١٨٨٤ ، أفيلين (س) ، أكثر صدقاً من الغير ، سافل ، ١٩٤٧ .

بالدنسيرنجر (ف) ، الأدب ، الخلق ، النجاح ، الديمومة ، فلمايون ، ١٩١٣ .

برغسون (هـ) ، الضحك ، رسالة في معنى المضحك ، الكان ، ١٩٠٢ .

يريموند (هـ)، الشعر الصرف، جراست، ١٩٢٦، العبادة والشعر، جراست
١٩٢٦.

يريتون (أ)، فى المظهر السريالى، كرا، ١٩٢٥.

كلوديل (ب)، فى أصول الشعر، مركز فرنسا، ١٩١٣.

استيف (س)، دراسات فلسفية فى التعبير الأدبى، فرين، ١٩٣٨.

غرامون (م)، الشعر الفرنسى، الطبعة الثانية، شانبيون، ١٩١٢.

هتكن (أ)، النقد العلمى، برين، ٢٨٨.

هيتيه (ج)، اللغة الشعرية، المطابع الجامعية، ١٩٢٣.

جوفه (ل)، آراء ممثل هزلى، المجلة النقدية الجديدة، ١٩٣٨.

لالو (أم.وش)، إخفاق الجمال، أميشيل ١٩٢٣ (مصورة)، المرأة المثالية،
سافل، ١٩٤٧.

لالو (ش)، الفن والحياة (الجزء الأول، الفن قرب الحياة، الجزء الثانى،
الانطلاقات الجمالية الكبرى، الجزء الثالث اقتصاد الأهواء،

فرين ١٩٤٦، ٧.

ماريتان (ر.ج)، مركز الشعر، دسكلى، ١٩٣٨.

موريك (ف)، الرواية، بلون، ١٩٣٢.

رينار (ج)، المنهج العلمى فى التاريخ الأدبى الكان، ١٩٠٠.

سرفيان (ب)، الإيقاعات، يوفان، ١٩٣٠، مبادئ علم الجمال، يوفان،
١٩٣٤.

فاليرى (ب)، أعمال. المجلة الفرنسية الجديدة، ١٢ جزء، (أيبالينو، قطع فى
الفن، متنوعات ١-٤، المدخل إلى علم الشعر، الخ...).

فيليه (أ) ، سيكولوجية الممثل الهزلى ليته، ١٩٤٠ .
زولا (أ) ، الرواية التجريبية، شريتيه ١٨٨٠ ، معلومات أدبية شريتيه،
١٨٩١ .

٤ - علم الجلال التشخيصى

اللىدى، بيكلر ، دوللن، لندرى، ماك أورلان، موروا، فويلورموز الخ.. الفن
السينمائى (الفن الصامت)، ٨ أجزاء، الكان، ١٩٢٦ ، ٩
(مصورة).

أريات (ل)، سيكولوجية الرسام. الكان، ١٨٩٢ .
بران (أ) الدور الاجتماعى الذى للسينما . سينما فرنسا لازيه، ١٩٣٨ .
بروك وهلمهوتز، المبادئ العلية للفنون الجميلة. بالير، ١٨٧٨ (عن الألمانية).
كوهين سيات (ج)، مبادئ فلسفة للسينما (الفيلمولوجيا)، المطابع الجامعية،
١٩٤٦ .

دينيز (م) ، نظريات أكسيدان ١٩٢١، نظريات جديدة ، رواء ١٩٢٢ م.
فوسيلون (هـ)، حياة الأشكال، ١٩٣٤، الكان، ١٩٣٩ .
شيكا (م) ، علم جمال النسب ن.ر.ف، ١٩٢٧، العدد الذهبى ن.ر.ف
جزآن ، ١٩٣١ ، ٣، رسالة ف يالإيقاع، ن.ر.ف، (أى المجلة
الفرنسية الجديدة) ١٩٣٨ ، (مصورة) جولينا (ج) صناعة
الرسامين. بايو ١٩٢٢ .

جستالا (ب) علم الجمال، علم الجمال والفن، فرين ١٩٢٥ ، ٨ .
جرلين (هـ)، الفن معلما من الأساتذة، (علم الجمال، تعليم ، صناعة،
الخ)، لورى ٧٠ أجزاء (مصورة).

هورنيك (ل)، حياة الصور، هاشيت ١٩٢٨ (مصورة).

لالو (ش)، علم الجمال التجريبي المعاصر، الكان ١٩٠٨، الانطلاقات
الجمالية الكبرى، فرين ١٩٤٧.

لوت (أ)، الرسم، دينول ١٩٣٣، لتتكلم الرسم، دينول، ١٩٣٦، كتاب
في المناظر الطبيعية، فلوري ١٩٣٩ (مصورة).

لوكة (ج.هـ)، رسومات طفل، الكان ١٩١٣، الفن والدين اللذين للإنسان
القديم، ماسون، ١٩٢٦، رسم الأطفال، الكان، ١٩٢٧،
(مصورة).

مونود - هزن (أ)، مبادئ المورفولوجيا العامة، جوتييه فيلار، جزآن، ١٩٢٧
(مصورة).

أوزن فانت وجانيريت، الرسم الحديث، مايو ١٨٢٥ (مصورة).

بولهان (ف)، علم جمال المنظر الطبيعي، الكان ١٨١٢ (مصورة)

رودان (أ)، الفن، كاتدرائيات فرنسا، كولن ١٩١٤ (مصورة).

روسكن (ج)، لمبات المعمار السبع (١٨٤٩)، الرسامون الجدد
(١٨٤٣-١٨٦٠) الخ.. (عن الانكليزية).

سوريو (ب)، علم جمال النور، هاشيت ١٩١٢، (مصورة).

فتتوري (ل)، تاريخ نقد الفن (عن الإيطالية) بروكسل، المعرفة ١٩٣٨.

٥ - علم الجمال الموسيقى

بورغيس ودنرياس، الموسيقى والحياة الداخلية. لوسان وباريس الكان، ١٨٢١.

بريليه (ج)، علم الجمال والإبداع الموسيقى، المطابع الجامعية، ١٩٤٧.

- كوروا (أ) موسيقى وأدب، بلود، ١٩٢٣.
- كومبريه (ج)، الموسيقى، قوانينها، تطورها، فلاديمير، ١٩٠٨، الموسيقى
والسحر، بيكار ١٩٠٩.
- ديبوسى (س)، كروتشيه، اللاهاوى.
- دومينيل (ر)، الإيقاع الموسيقى، مركودى فرانس، الكان، ١٩٢١.
- دوبره (الدكتور) وناتان (الدكتور). لغة الموسيقى. الكان، ١٩١١.
- هنسليك (أ)، فى الجميل فى الموسيقى ١٨٥٣ (عن الألمانية).
- هلمهولتز (ه)، النظرية الفيزيولوجية فى الموسيقى. ماسون ١٨٦٨ (عن
الألمانية).
- داندى (ف)، محاضرات فى التأليف الموسيقى، دونار، ١٩٠٠-٩.
- جالك دالكروز (أ)، الإيقاع، الموسيقى والترتية، لوسان وباريس، روار،
١٩٢٠.
- لالو (ش)، مبادئ علم جمال موسيقى علمى ١٩٠٨، ط٢ منقحة، فرين
١٩٣٩، علم الجمال الموسيقى، فى الموسيقى، لاروس،
١٩٤٧، (مصورة).
- لندرى (ل)، الحساسية الموسيقية، الكان، ١٩٢٧.
- لاسر (ب)، فلسفة الذوق للموسيقى، جراسه، ١٩٢٢.
- ليفار (س)، الفرض، دينويل، ١٩٣٨.
- ريمان (ه)، مبادئ علم الجمال الموسيقى، الكان، ١٩٠٦ (عن الألمانية)،
مستراونسكى (أ)، برطبقا موسيقية، حاتين، ١٩٤٠.

دودين (ج)، ماهو الرقص؟ لورن ، ١٩٢١.

فاغنر (ر) أعمال (عن الألمانية) جزآن.

وراجع أيضاً فى كل فن الأعمال الرئيسية فى النقد الأدبى،
والموسيقى، والتجسدى، وتاريخ جميع الفنون ، الرسائل،
والمذكرات التى للفنانى، الأجزاء الخاصة التى لأعمال أكثر
عمومية، مثل : ريباير، هـ. ديلاكروا، أسوريو (انظر فوق).

آلان، مذهب الفنون الجميلة، المجلة الفرنسية الجديدة، ١٩٢٠.

غروس (أ) بدايات الفن، الكان ١٩٠٢ (مصورة)

دائرة المعارف الفرنسية، جزء ١٦-١٧ (فنون وآداب)، ١٩٣٥.

المؤتمر الثانى الدولى لعلم الجمال وعلم الفن، الكان،
١٩٣٨، جزآن ، مجلة علم الجمال (مصورة) المطابع
الجامعية، ١٩٤٨.

علم الجمال الاجتماعى

١ - علم الجمال الشخصى وعلم الاجتماع: المذهب الرومانتيكى، العقلى،
الطبيعى، علم للجمال مستقل فى علم الاجتماع مستقل
(٨٠-٨٤).

٢ - التنظيم الجمالى للفن، الشروط اللاحمالية، المنظمات الجمالية،
الجماهير، الصناعة الفنية، (٨٥-٩٨).

٣ - التطورات الجماعية التى للفنون : التكوين، البدائيون، قانون اختلاف القيم
الجمالية، قانون الحالات الجمالية الثلاث، السلطات الثلاث
(٩٨-١٠٨).

المحتويات
الجزء الثانى
(القيمة الجمالية والالتزام)

أ	إستهلال
ب	شكر وتقدير
ج	إهداء
د	تصدير
٣	القيمة الجمالية
٨	مذهب ريد فى القيمة والالتزام
١٤	مذهب كرويتشه فى القيمة والالتزام
١٩	مذهب مانتانا فى القيمة والالتزام
٢٦	مذهب آلان فى القيمة والالتزام
٣١	مذهب سارتر فى القيمة والالتزام
٣٤	مذهب البنوية فى القيمة والالتزام
٦٥/٤٤	دراسة تكاملية عن القيمة والالتزام
٦٦	أهم المراجع والمصادر العربية والأجنبية

رقم الإيداع: ٩٥/٨٦٩٧

١٠٣٠٨٣٠٨.

٩٧٧ : ٥ - ١٣

